

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْاَمَامِ الْاَبْنَاءِ الْاَبْنَاءِ الْاَبْنَاءِ
 كِبَارِ الْاَوَّلَادِ فِي الْاَمَّةِ
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْاَمَامِ الْاَبْنَاءِ الْاَبْنَاءِ الْاَبْنَاءِ
 كِبَارِ الْاَوَّلَادِ فِي الْاَمَّةِ

حَقِيقَةُ الْفَقْرِ



کالعدم

مولانا محمد رفیع جعفری

محقق و مترجم

پیشکش کردار و شعور

نعمان پبلیکیشنز

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِهِ وَصَحْبِهِ
 كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ
 اِنَّكَ اَكْرَمُ الرَّسُوْلِيْنَ

حَقِيقَةُ الْفَقْرِ

مجتبیٰ رضا خان صاحب

مولانا محمد یوسف جے پوری مدظلہ

قحمان پبلیکیشنز

فہرست

11	حرف آغاز
13	حمد و صلوٰۃ
13	سبب تالیف
15	مقدمہ
15	تمہید مشتمل بر حالات جاہلیت و بعثت
20	رسول ﷺ کے زمانے کا طرز عمل
23	صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین کے زمانے کا طرز عمل
26	اسلام میں فرقہ بندی
28	تفصیل بہتر فرقوں کی
30	نقشہ بہتر فرقوں کا
52	تقلید کی تمہید
53	تقلید کے معنی
55	تقلید کب سے شروع ہوئی
59	تقلید کے اسباب
61	تقلید کی ترقی
62	خفی مذہب کی ترقی کے متعلق ایک مغالطہ اور اس کا ازالہ
66	تقلید کی تردید قرآن و تفاسیر سے
71	تقلید کی تردید احادیث سے
73	تقلید کی تردید اقوال صحابہؓ و تابعینؒ و تبع تابعینؒ سے
84	تقلید کی تردید ائمہ اربعہ کے اقوال سے
86	اقوال امام ابو حنیفہؒ
90	اقوال امام مالکؒ
92	اقوال امام شافعیؒ
95	اقوال امام احمدؒ

- 97..... اقوال امام ابو یوسفؒ و زفرؒ و عافیہ بن یزیدؒ و حسن بن زیادؒ و عبد اللہ بن مبارکؒ
- 99..... تقلید کی تردید فقہاء و علماء کے اقوال سے
- 142..... تقلید کی تردید ایک نئے طرز پر
- 144..... دوسری طرز
- 145..... تیسری طرز
- 147..... کعبہ شریف میں چار مصلوں کا قائم ہونا
- 148..... چار مصلوں کا بدعت ہونا
- 150..... حنفی مذہب کی حالت
- 151..... حضرت امام ابو حنیفہؒ اور علم حدیث
- 153..... قلت کے اسباب
- 153..... سبب اول: عدم تحصیل حدیث
- 156..... سبب دوم: عدم سفر در تلاش احادیث
- 157..... سبب سوم: عدم تدوین احادیث
- 159..... سبب چہارم: قلت عربیت
- 159..... حضرت امام ابو حنیفہؒ اور اجماع صحابہ
- 160..... حضرت امام ابو حنیفہؒ کی رائے اور قیاس میں مہارت
- 162..... امام ابو حنیفہؒ کے اجتہاد کے متعلق ایک مغالطہ اور اس کا ازالہ
- 163..... امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں کی رائے اور قیاس میں مہارت
- 165..... حضرت امام ابو حنیفہؒ پر جرح
- 169..... امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں اور ان کی اولاد پر جرح
- 171..... اہل کوفہ کی حدیث دانی
- 174..... فقہاء متاخرین حنفیہ کا حدیث سے تعلق
- 183..... کیا حنفی مذہب میں ولی ہوئے ہیں
- 183..... فقہ حنفیہ کی حالت
- 184..... وجہ اول
- 186..... وجہ دوم

- 187..... فصل اول: اسناد کی ضرورت کے متعلق
- 188..... فصل دوم: کتب فقہ کی اسناد امام صاحب تک نہیں پہنچتیں
- 194..... فصل سوم: کتب فقہ میں نقل کردہ احادیث اعتبار کے قابل نہیں
- 198..... صاحب ہدایہ کا افتراء
- 199..... شریعت کا مدار قرآن و حدیث پر ہے
- 201..... علماء مفتیان سے ایک سوال
- 205..... احناف عقائد میں امام ابو حنیفہؒ کے مقلد نہیں
- 207..... فقہ کے متعلق مولوی ولایت علی صاحب کا فیصلہ
- 207..... فقہ کے متعلق امام غزالیؒ کا فیصلہ
- 208..... مسائل فقہ کے اختلاف کے متعلق ایک مغالطہ اور اس کا ازالہ
- 210..... فقہ کی تدوین کے متعلق ایک مغالطہ اور اس کا ازالہ
- 213..... شریعت کیا ہے
- 214..... شان حدیث
- 220..... احادیث کا التزام و اہتمام
- 220..... گردان احادیث
- 224..... کتابت احادیث
- 226..... فتاویٰ حدیث کے متعلق
- 228..... محدثین کی تعریف
- 230..... فتاویٰ متعلق محدثین و کتب احادیث
- 234..... حصہ اول
- 234..... حمد و صلوٰۃ
- 235..... ضروری گزارش
- 236..... کتاب الہدیٰ
- 236..... باب: ابراہیم نخعیؒ کے حیلوں کے بیان میں
- 236..... باب: امام ابو حنیفہؒ کے مناقب کے متعلق
- 240..... باب: فقہاء حنفیہ کے بیان میں

240	باب: متعلق اختلاف اقوال
242	باب: متعلق تقلید و اجتہاد
243	باب: متعلق فقہ
245	باب: متعلق عقائد
246	کتاب الطہارات
246	باب: متعلق وضو
247	باب: متعلق مسواک
248	باب: ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو نہیں ٹوٹتا
248	باب: ان چیزوں کے بیان میں کہ جن سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا جو مستحب ہیں
249	باب: ان چیزوں کے بیان میں کہ جن سے غسل لازم نہیں ہوتا
252	باب: غسل لازم ہونے اور دیگر مسائل کے بیان میں
253	باب: پانی کے متعلق
255	باب: کنویں کے متعلق
256	باب: استنجے کے متعلق
257	باب: پیشاب کے متعلق
258	باب: پاخانہ و گوبر و میٹھی کے متعلق
260	باب: عام نجاستوں کے متعلق
263	باب: شراب کے متعلق
265	باب: سور کے متعلق
265	باب: کتے کے متعلق
266	باب: گدھے کے متعلق
266	باب: دباغت کے متعلق
267	باب: متفرق نجاسات
268	باب: حییم کے بیان میں
269	باب: مسح کے بیان میں
269	کتاب الصلوٰۃ

- 269..... باب: اذان کے بیان میں
- 269..... باب: نماز کی کیفیت میں
- 273..... باب: ان امور کے بیان میں کہ جن سے نماز فاسد نہیں ہوتی
- 276..... باب: متعلقات نماز
- 277..... باب: متعلق جمعہ
- 278..... باب: متعلق عیدین
- 278..... کتاب الزکوٰۃ
- 280..... کتاب الصوم
- 280..... باب: شک کے روزے کے متعلق
- 280..... باب: ان چیزوں کے بیان میں کہ جن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا یا کفارہ لازم نہیں آتا
- 283..... باب: فدیہ کے بیان میں
- 283..... باب: اعتکاف کے بیان میں
- 284..... کتاب الحج
- 284..... کتاب الزکاح
- 287..... باب: مہر کے متعلق
- 287..... کتاب الرضاۃ
- 287..... کتاب الطلاق
- 288..... باب: نسب کے بیان میں
- 288..... باب: عدت کے بیان میں
- 288..... باب: حیلوں کے بیان میں
- 289..... کتاب الحدود
- 293..... کتاب السیر
- 293..... کتاب المفقود
- 294..... کتاب البیوع
- 296..... باب: سود کے بیان میں
- 296..... کتاب القضا

296	کتاب الشہادۃ
296	کتاب الاجارۃ
297	کتاب الذبائح
299	کتاب الاضحیۃ
299	کتاب الحظر والاباحۃ
301	کتاب الاثریۃ
303	کتاب الجنایات
303	کتاب الصيد
304	حصہ دوم
304	حمد و صلوٰۃ
304	کتاب اشقی
304	باب: متعلق قرآن و حدیث
307	باب: امام ابوحنیفہ <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کے اقوال
308	باب: امام شافعی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کا قول
308	باب: ملا علی قاری کا قول
308	باب: متعلق کتب احادیث
311	باب: متعلق ائمہ حدیث
312	باب: متعلق کتب فقہ
313	باب: متعلق فرقہ اہل حدیث
313	باب: متعلق اجماع
314	باب: اہل سنت کی تعریف میں
314	باب: متعلق اجتہاد
314	باب: متعلق تقلید
316	باب: متعلق بدعت
316	باب: متعلق عقائد
317	باب: متعلق علم غیب

317	باب: الفاظ کفریہ ، عقائد و اعمال کفریہ کے متعلق
322	باب: مسائل متفرقہ
324	کتاب: الطہارات
324	باب: متعلق استنجا
324	باب: وضو کے متعلق
326	باب: تیمم کے متعلق
326	باب: مسح کے متعلق
326	باب: پانی کے متعلق
326	کتاب: الصلوٰۃ
327	باب: اوقات کے متعلق
328	باب: اذان کے متعلق
329	باب: صفت نماز کے متعلق
332	باب: متعلقات نماز میں
336	باب: امامت کے متعلق
337	باب: جماعت کے متعلق
338	باب: وتر کے متعلق
340	باب: سجدہ سہو کے متعلق
340	باب: نماز بدعت کے متعلق
341	باب: مسجد کے متعلق
341	باب: تہجد کے متعلق
341	باب: تراویح کے متعلق
342	باب: جمعہ کے متعلق
344	باب: عیدین کے متعلق
345	باب: نماز کسوف و خسوف کا بیان
345	باب: نماز استسقا کے متعلق
346	کتاب: الجنائز

3 4 6	باب: مردے کے غسل دینے کے متعلق
3 4 6	باب: نماز جنازہ کے متعلق
3 4 7	باب: مردے کے لے جانے کے متعلق
3 4 7	باب: دفن کے متعلق
3 4 7	باب: قبور کے متعلق
3 4 8	باب: رسومات کے متعلق
3 4 8	کتاب الزکوٰۃ
3 4 9	کتاب الصوم
3 5 0	باب: اعتکاف کے متعلق
3 5 0	کتاب الحج
3 5 0	کتاب النکاح
3 5 1	کتاب الطلاق
3 5 1	کتاب المفقود
3 5 1	کتاب الوقف
3 5 2	کتاب الذبائح
3 5 2	کتاب الاضحیۃ
3 5 3	باب: عقیقہ کے متعلق
3 5 3	کتاب الشہادۃ
3 5 6	کتاب العلم
3 5 6	باب: علماء کے متعلق
3 5 7	باب: فقہ کے متعلق
3 5 7	باب: مجتہد کے متعلق
3 5 8	باب: قاضی کے متعلق
3 5 9	کتاب الکراہۃ و الاباحۃ
3 6 4	نتیجہ و خاتمہ
3 7 5	المصادر و المراجع

حرفِ آغاز

شاید کہ اتر جائے تیرے دل میں.....

عصر حاضر میں حالات نے جس تیزی کے ساتھ پلٹا کھایا ہے اور جس صورتحال سے امت مسلمہ دوچار ہے کہ جہاں ایک طرف مسلمانانِ عالم کفار کے ہاتھوں میدانِ کارزار میں ”جرمِ ضعیفی“ کی سزا بھگت رہے ہیں تو دوسری جانب ثقافتی یلغار (جو کہ مسلمانوں کے جسموں سے اسلامی روح کھینچنے اور رگِ حمیت کاٹنے کے لئے جاری ہے) سے دوچار ہیں۔ برادرانِ اسلام.....! ان روح فرسا حالات میں جبکہ تمام اسلام دشمن قوتیں ”الکفر ملۃ واحدة“ کی عملی تصویر بنے اپنی تمام تر حشر سامانیوں کے ساتھ، اسلام اور اہل اسلام کو نیست و نابود کرنے کے لئے متحد و متفق ہو چکی ہیں چاہئے تو یہ تھا کہ ہم تمام تر باہمی و مسلکی اختلافات سے کنارہ کشی اختیار کرتے ہوئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی روش اور اسوۂ رسول ﷺ کے مطابق خالص کتاب و سنت کے موافق اپنی زندگیوں کو ڈھالتے اور اپنی صفوں میں اتفاق و اتحاد اور یکجہتی کی فضا پیدا کرتے کفار اور ائمۃ الکفر کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر ان کا مقابلہ کرتے۔

لیکن..... افسوس!..... صد افسوس!! کہ ان نازک حالات میں بھی بعض شر پسند عناصر اور فتنہ پرور لوگ دنیاوی شہرت اور اپنی دکان داری چمکانے کے لیے آئے روز کوئی نہ کوئی ”شوشہ“ چھوڑتے ہی رہتے ہیں۔ جس کا مقصد اپنی مسلکی و علمی دھاک لوگوں کے دلوں میں بٹھانا اور فریقِ مخالف کو زیر کرنے کے علاوہ کچھ نہیں ہوتا۔ جو کہ ملک و ملت اور اسلام کے مفاد میں بھی چنداں سود مند نہیں بلکہ اتفاق و اتحاد کی تمام کوششیں بیکار اور رایگاں جاتی ہیں۔

وطنِ عزیز میں نفاذِ شریعت میں جہاں اور بہت سی رکاوٹیں حائل ہیں وہاں ایک بڑی رکاوٹ امت کا تشقت و افتراق اور فرقہ واریت ہے۔ جب بھی نفاذِ اسلام کی امید کی کوئی کرن نظر آتی ہے ایک طرف فقہ حنفی کے نفاذ کا مطالبہ شروع ہو جاتا ہے تو دوسری

جانب سے فقہ جعفریہ کے نفاذ پر زور دیا جاتا ہے۔ کیا مملکت خداداد اسی لئے معرض وجود میں آئی تھی کہ اس میں کسی امام کی فقہ کا نفاذ ہو؟

علمائے اہل حدیث ہمیشہ سے مثبت انداز میں کتاب و سنت پر مبنی دعوت کو لوگوں کے سامنے پیش کرنے میں مشغول ہیں۔ لیکن برادرانِ احناف نہ جانے کیوں اس دعوت سے خفا اور الرجک (Allergic) ہیں۔ اور بجائے متبع کتاب و سنت بن کر اصلاح امت کے لئے اپنی صلاحیتوں کو صرف کرنے کے، تمام تر قوت و انرجی (Energy) حاملین کتاب و سنت پر طعن و تشنیع اور الزام تراشیوں میں خرچ کرنے پر تلے ہوئے ہیں۔ اس پر مستزاد یہ کہ جب حقائق سے پردہ اٹھاتے ہوئے انہیں ”آئینہ“ دکھایا جاتا ہے، تو ناک چڑھاتے ہوئے ہمیں کوفتنہ باز قرار دیا جاتا ہے۔

یہ کتاب بھی ایسے ہی حالات میں لکھی گئی ہے۔ جسے عوام کی عدالت میں پیش کیا جا رہا ہے کہ وہ ان حقائق سے واقفیت حاصل کریں جن کو عام طور پر اس خوف سے عوام کی آنکھوں سے اوجھل رکھا گیا کہ کہیں ہماری دوکان بند نہ ہو جائے اور قارئین تقلید کے خوفناک نتائج سے مطلع ہوتے ہوئے فیصلہ کر سکیں کہ مروجہ فقہ..... دین ہے یا جسد اسلام پر بدنما داغ..... جو شخص غیر جانبداری، مسلکی تعصب سے آزاد اور تقلیدی ذہنیت سے بالاتر ہو کر قلب سلیم کے ساتھ اس کتاب کا مطالعہ کرے گا تو یقیناً اس کا دل گواہی دے گا کہ فقہ حنفی کتاب و سنت کا نچوڑ تو کجا عقل سلیم اور امور فطرت سے بھی مطابقت نہیں رکھتی۔

کتاب کے آخر میں مصادر و مراجع کی فہرست دے دی ہے۔ تاکہ حوالہ ڈھونڈنے میں آسانی رہے۔ حوالہ جات نوٹ کرنے میں پوری احتیاط سے کام لیا ہے۔ لیکن تقضائے بشریت خطا ممکن ہے۔ لہذا علمائے کرام سے گزارش ہے کہ اگر کسی غلطی پر مطلع ہوں تو اطلاع دے کر عند اللہ ماجور ہوں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں تصحیح کی جاسکے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَ لَمْ یَجْعَلْ لَهُ
عَوْجًا ۝ تَبٰیْنَا لِكُلِّ شَیْءٍ مِّنْ اُمُوْر الدِّیْنِ الَّذِیْ لَمْ یَجْعَلْ فِیْهِ
حَرَجًا ۝ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی الرَّسُوْلِ النَّبِیِّ الْاَمِیِّ الَّذِیْ
بَیِّنَ لِلنَّاسِ سُبُلَ الْهُدٰی ۝ فَمَنْ اطَاعَهُ رَشَدَ وَ اهْتَدٰی ۝ وَ مَنْ
یَعْصِهِ فَقَدْ ضَلَّ وَ غَوٰی ۝ الَّذِیْ صَارَ اِتِّبَاعُهُ دَلِیْلًا عَلٰی مُحَبَّةِ
اللّٰهِ الْعَظِیْمِ فَقَالَ تَعَالٰی ﴿اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ
یُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَ یَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ﴾ [۳۱/آل
عمران: ۳۱] فَطُوْبٰی لِمَنْ اَحَبَّهُ اَكْثَرَ مِنْ اِلَا نَفْسٍ وَ الْاَهْلِیْنَ
مُقْتَدِیًا بِقَوْلِهِ لَا یُؤْمِنُ اَحَدُكُمْ حَتّٰی اَكُوْنَ اَحَبَّ اِلَیْهِ مِنْ
وَالِدِهِ وَ وَلَدِهِ وَ النَّاسِ اَجْمَعِیْنَ ۝ وَ تَبًّا لِمَنْ اَبٰی وَ عَصَاهُ ۝
فَصَارَ مِنْ اَصْحَابِ ﴿اَتَّخَذُوْا اَخْبَارَهُمْ وَ رُهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِنْ
دُوْنِ اللّٰهِ﴾ [۹۱/التوبة: ۳۱] صَلّٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَ عَلٰی اٰلِهِ وَ صَحْبِهِ
اَجْمَعِیْنَ ۝ وَ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَهُمْ بِاِحْسَانٍ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ.

سبب تالیف

آج یہ خاکسار ہیچ مداں، کج کج زبان جس موضوع پر خامہ فرسائی کرنا چاہتا ہے۔ اُس میں علمائے کرام نے بھرپور حصہ لیا ہے۔ جن میں خاص کر قابل ذکر مولوی محی الدین صاحب مرحوم لاہوری مؤلف ”ظفر المبین“ ہیں۔ مولانا موصوف نے اپنی کتاب میں فقہ کی عربی کتابوں سے عبارات نقل کر کے ان کا ترجمہ سلیس اردو میں کر دیا ہے۔ تاہم ہمارے حنفی بھائی جو عربی سے ناواقف اور تحقیق سے نا آشنا ہیں۔ ان

کے ترجمہ کی صحت اور عدم صحت کے متعلق طرح طرح کے شکوک پیش کیا کرتے ہیں۔ یا اصل حقیقت خوب جانتے سمجھتے ہیں مگر ضد اور تعصب سے بطریق تجاہل عارفانہ حجت لاتے ہیں۔ اس لئے یہ ناچیز ان شاء اللہ پہلے چند ضروری مضامین بصورت ”مقدمہ“ تحریر و نقل کر کے بعد میں اُن کتب فقہ سے کہ جن کا ترجمہ اردو میں ہو گیا ہے اور جن کے مؤلف یا مترجم علمائے احناف ہی ہیں۔ اور اُن کے خواص و عوام میں مقبول و معمول بہا ہیں۔ مسائل اخذ کر کے دو حصوں میں تقسیم کرے گا۔

حصہ اول میں وہ باتیں مذکور ہوں گی جو قرآن و حدیث یا اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے خلاف ہیں۔ یا جن کی تہذیب اجازت نہیں دیتی۔ اور اس پر طرہ یہ کہ اُن کو کلام الہی اور احادیث نبوی ﷺ کا مغزو نیچوڑ بتلایا جاتا ہے۔

حصہ دوم میں وہ امور صحیحہ مسلمہ علمائے احناف درج کئے جائیں گے کہ جن کے اکثر پر بالخصوص اہلحدیث کا عمل ہے اور جن کی وجہ سے حضرات حنفیہ انواع و اقسام کے دل آزار کلمات اہل حدیث کے حق میں استعمال کرتے ہیں۔ اور ہر وقت ان کو بدنام کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ بلکہ خادمانِ سنت رسول ﷺ کو اللہ کی مسجدوں میں عبادت کرنے سے مانع و مزاحم ہو کر خود ظالم و گنہگار بنتے ہیں۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ۔

پس! اس تالیف سے غرض صرف رفعِ اشتباہ عام و اصلاحِ خیالاتِ خام ہے، اس لئے ناظرین احباب سے التماس ہے کہ تحقیق اور اخلاص کی نظر سے بغور و تامل ملاحظہ فرمائیں اور بغض و تعصب سے باز رہیں۔ اور خداوند تعالیٰ شانہ سے دعا ہے کہ اس سعی حقیر کو ماجور و مشکور فرما کر راقمِ سطور کے لئے باعثِ فلاح داریں کرے۔ اور جمیع عامہ مسلمین کو اس سے نفع پہنچائے۔ اور اتباعِ حق کی توفیق بخشے۔ آمین ثم آمین!

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ. رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ.

مُقَدِّمَةٌ

تمہید مشتمل بر حالات جاہلیت و بعثت

جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا عہد مبارک ختم ہو گیا اور ان کے مخلص حواریوں کا زمانہ بھی گزر گیا تو شیطان عدوانسان نے پھر میدان خالی پایا۔ اور اپنی تبلیغات کا جال پھیلایا۔ چنانچہ حضرت روح اللہ کے پیروکار اپنی جہالت یا ہوائے نفسانی اور القائے شیطانی سے انجیل آسمانی و احکام ربانی میں ذاتی تصرف و تحریف سے کام لینے لگے۔ اور رفتہ رفتہ قریباً چھ صدیوں میں یہ لوگ اپنے نبی کی اصل ہدایات و ارشادات سے بے خبر ہو کر اپنی یادوں کی عقل و رائے کے پابند اور سخت ضلالت و گمراہی یافتہ و فاجر میں مبتلا ہو گئے۔ یہاں تک کہ خود حضرت مسیح ابن مریم علیہ السلام کو خدا یا خدا کا بیٹا اور ان کی والدہ صدیقہ کو خدا کی بیوی قرار دے لیا اور باوجود اس کے کہ وہ اتباع شریعت عیسوی کے مدعی تھے۔

اس وقت دیگر اہل مذاہب و اقوام دنیا کا حال ان سے بھی بدتر تھا۔ کیونکہ بعض کے پیشوایان مقدس کو سینکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں برس گزر چکے تھے۔ جیسے یہود، ان کے علمائے سوء نے توریت اور صحیفوں کو عوام سے پوشیدہ رکھا اور احکام دین میں بہت کچھ تغیر و تبدل یعنی حرام کو حلال اور حلال کو حرام کر دیا۔ امیروں کے لئے آسان اور غریبوں کے لئے سخت قوانین بنا دیئے اور پھر جب چاہتے، اس کو بدل ڈالتے اور جس طرح چاہتے، فتویٰ دیتے۔ اس پر خوب رشوتیں کھاتے، اور ریاست کرتے۔ اور اسی وجہ سے جو نبی یا ہادی مخلوق کو راہ راست پر لاتا تو اس کو ستاتے، مارتے اور قتل کرتے۔ الغرض یہود و نصاریٰ نے اپنے علماء اور درویشوں کو گویا خدا بنا رکھا تھا۔ جیسا کہ آیت کلام اللہ:

﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [البقرہ: ۱۳۱]

اس کی شاہد و ناطق ہے۔ اور اس پر دعویٰ ان دونوں کا یہی تھا کہ ہمارا عمل آسمانی کتابوں پر ہے۔ اور بعض کی ابتداء و بنیاد ہی سرے سے غلط تھی۔ جس کی وجہ سے ابلیس ملعون کی حکومت اُن پر پورے طور پر مسلط ہو چکی تھی جیسے ایران کے آتش پرست اور ہند کے بت پرست وغیرہ۔ تاہم وہ لوگ بزعم خود برسرِ حق تھے۔

بالخصوص ملک عرب کفر و شرک، بدعات، شراب خوری، زنا کاری، قمار بازی، چوری، غارت گری اور ظلم و زیادتی وغیرہ ان تمام منہیات و منکرات خلافِ عقل و نقل کا مرکز بنا ہوا تھا کہ جن کا وجود اُمّ سابقہ میں فرداً فرداً پایا جاتا تھا۔ اور اہل عرب نہ صرف اپنے دین سے خارج بلکہ دائرہ انسانیت سے گزر کر درجہ حیوانیت پر پہنچ چکے تھے۔ اور ان کے قبیلہ قبیلہ بلکہ گھر گھر میں اور خاص خانہ کعبہ میں جہاں تین سوساٹھ بت رکھے ہوئے تھے، خدائے واحد کے سوا ملائکہ، انبیاء اور صالحین سابقین وغیرہ کی تصویروں اور بتوں کی عام پرستش ہوتی تھی، اور ہمیشہ لوگ ان کی نذر و نیاز مانتے رہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ سے زیادہ ان سے ڈرتے تھے اور شجر و حجر وغیرہ مخلوق پرستی کی بھی کوئی حد نہ تھی۔ ہر وقت ہر جگہ گویا ان کا نیا معبود ہوتا تھا اور علاوہ اسکے ان کے آبا و اجداد نے دین میں نئے نئے اور نقشِ رسم و آئین اپنی طرف سے مقرر کر لیے تھے جس کے یہ سخت پابند تھے لیکن اس کے باوجود مشرکین عرب خود کو ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [البقرہ: ۱۳۵] پر قائم سمجھ رہے تھے۔ اور اپنے خود تراشیدہ مذہبی اصول و فروع کو بالکل حق خیال کئے بیٹھے تھے۔

آخر جب اس عالمگیر ظلمت و تاریکی میں وہ شاہراہ رسالت کہ جو بندوں کو بخیلِ مستقیم اپنے خالق و معبود حقیقی سے ملانے والی اور دارالسلام نامی مہمان خانہ خداوندی میں پہنچانے والی تھی، بے نام و نشان اور نسیاً منسیاً ہو گئی۔ اور تمام خلق اللہ نے شیطان اور آبا و اجداد کی تقلید میں جہنم کا راستہ اختیار کر لیا۔ تب حالات اور واقعات ناگفتہ بہ

اُس زمانہ کے کہ جس کا لقب ”جاہلیت“ ایک صحیح اور واقعی اسمِ مسمیٰ ہے۔ متقاضی اس امر کے ہوئے کہ خلاف انبیاء علیہم السلام سابقین جو صرف اپنی اپنی قوم کی اصلاح کے لئے مبعوث ہوئے تھے۔ کسی ایسے ہادیِ برحق اور رہبرِ کامل کا وجود ظہور میں آئے جو اصلاحِ عالم کا بانی ہو۔

آخر غیرت وحمیت ربانی نے اشتعال پایا۔ اور رحمتِ یزدانی کا دریا جوش میں آیا۔ تو خالقِ ارض وسمانے حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ کی ذاتِ اکمل صفات کو دنیا میں سرزمینِ عرب پر جلوہ افروز اور نبیِ آخر الزمان ورحمتِ عالم کے تمنغہ و نشان سے بہرہ ور کیا۔

آپ نے بتوفیقِ ایزدی و تائیدِ صمدی اپنا فرضِ رسالت و حقِ نبوت ادا کرنا شروع کیا۔ اور باوجود بے انتہا مصائب و بے حد مشکلات کے اس کام کو باحسن و جود اس طرح انجام دیا کہ انوارِ ہدایت سے اطرافِ جہاں پر نور اور ظلماتِ کفر و شرک کا فورہ ہونے لگیں۔ شیاطین نے راہِ گریز اختیار کی۔ اور بندگانِ گم گشتہ راہ نے راہِ پائی۔ پس جو لوگ ازلی اشقیاء (بد بخت) اور محرومِ القسمت تھے وہ بدستور اپنے باپ دادا کے غلط طریق اور باطل رسم و رواج پر اڑے رہے اور کلامِ الہی کے مقابلہ میں یہی کہتے رہے کہ ہم تو آبائی طریق پر ہی چلیں گے اور جب کوئی برا کام کرتے تو یہی کہتے ہم نے اپنے بڑوں کو ایسا ہی کرتے پایا ہے۔ اور اللہ نے ہم کو اس کام کا حکم کیا ہے۔ جیسا کہ ذیل کی تین آیتوں سے صاف معلوم ہوتا ہے:

① ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا

أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ۖ أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا

يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾ [البقرة: ۱۷۰]

”اور جب اُن سے کہا جاتا ہے کہ اللہ نے جو (حکم) اتارا ہے اُس پر چلو۔ تو کہتے ہیں نہیں! ہم تو اُسی طریق پر چلیں گے، جس پر ہم نے اپنے بزرگوں کو چلتے ہوئے پایا۔ بھلا اگر اُن کے بزرگ (باپ دادا)

بے عقل اور گمراہ ہوں تو بھی۔“

② ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا طَٰوُلُو كَمَا نَآبَاءُ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ [۵/ المائدہ: ۱۰۳]

”اور جب اُن (کافروں) سے کہا جاتا کہ اللہ تعالیٰ نے جو احکام نازل فرمائے ہیں۔ ان کی طرف اور رسول کی طرف رجوع کرو۔ تو کہتے ہیں ہم کو تو وہی طریق کافی ہے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا۔ اگرچہ ان کے باپ دادے نرے (بالکل) بے علم اور گمراہ ہوں تب بھی کیا انہیں کی پیروی کریں گے۔“

③ ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا طَٰ قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ طَ اتَّقُوا اللَّهَ عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [۷/ الاعراف: ۲۸]

”لوگ (یعنی مشرک) کوئی برا کام کرتے ہیں تو کہتے ہیں ہم نے اپنے بڑوں کو ایسا ہی کرتے پایا۔ اور اللہ نے ہم کو اس کام کا حکم کیا (اے پیغمبر ﷺ!) کہہ دیجیے اللہ تعالیٰ بُرے کام کا حکم نہیں دیتا۔ کیا جو بات تم کو معلوم نہیں اس کو اللہ تعالیٰ پر لگاتے ہو۔“

جب رسول کریم ﷺ نے تمام بری باتوں کی علانیہ تردید کی۔ تو اُن جاہل اور گمراہ آبائی مقلدوں نے آپ سے سخت عداوت کی اور ہر طرح تکلیف پہنچانے لگے حتیٰ کہ خانہ خدا مسجد الحرام میں عبادت کرنے سے آپ کو منع کرنے لگے۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی:

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا طَ أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَافِفِينَ طَ لَهُمْ

فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢﴾ [البقرة: ۱۱۳]

”اور اُس سے بڑھ کر ظالم کون ہے جو خدا کی مسجدوں میں اُس کا نام لینے سے روکے۔ اور ان کو اُجاڑنا چاہے۔ ان لوگوں کو روکا نہیں تھا کہ داخل ہوں ان میں، مگر ڈرتے ہوئے۔ ان کے لئے دنیا میں رسوائی ہے اور آخرت میں بھی بڑے بڑے عذاب ہیں۔“

آخر جب کچھ لوگ مسلمان ہو گئے تو ان کی آتش غضب بھڑکی اور غریب مسلمانوں کو ستانے لگے اور حضرت مَکِّیُّہُ عَلَیْہِ السَّلَام کی جان و آبرو کے دشمن بن گئے۔ یہاں تک کہ اکثر مسلمان اپنے عزیز و اقارب اور وطن کو چھوڑ کر حبشہ و مدینہ منورہ کی طرف چلے گئے۔ پھر مدینہ کے کچھ لوگ مسلمان ہو گئے تو بحکم الہی پیغمبر خدا ﷺ بھی مع متعلقین و رفقا کے مدینہ تشریف لے گئے۔ اور مہاجرین حبشہ ﷺ بھی آپ کے پاس آ گئے۔ چنانچہ یہاں اسلام کی ترقی ہوئی اور جہاد شروع ہوا۔ اور باپ دادا کے پیروکار مشرک مقابلہ میں آ آ کر واصل جہنم ہوئے۔ یا ذلت و رسوائی کی زندگی بسر کر کے داخل فی النار (جہنم رسید) ہو گئے۔ یا بظاہر کلمہ گو بن کر جان و مال کی سلامتی کو غنیمت سمجھا۔ مگر عقائد و اعمال میں ہمیشہ حیلے بہانے سے کام لیتے رہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بزبانِ الہی منافق کہلا کر دنیا میں ذلیل و خوار اور آخرت میں عذاب کے مستحق قرار پائے اور جن کی قسمت میں ایمان کا حصہ میسر اور اس چشمہ رحمت سے سیراب ہونا مقدر تھا۔ وہ لوگ سرسری یا پوری مخالفت کے بعد نشاناتِ الہی دیکھ کر یا بحث و تحقیق کے ذریعے اپنے شکوک رفع کر کے یا اپنی خداداد دانائی اور فراست سے حق سمجھ کر جو حق درجوق دربارِ نبوت میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام اور جان و مال سے فدائے رسولِ انام ﷺ ہوئے۔ حتیٰ کہ حضور ﷺ فدائے روحی کی فیض صحبت سے ایسی تہذیب اور صلاحیت حاصل کر لی کہ پھر نہ صرف انسان بن گئے بلکہ فرشتہ صفت ہو کر اپنے نیک افعال اور حسن اعمال کی بدولت بارگاہِ احدی و صمدی سے بجائے کافر و مشرک نام کے ﴿رَضِیَ

اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴿٩٨/البینہ: ٨﴾ کے معزز لقب سے ممتاز اور ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ کے خطاب اعلیٰ سے سرفراز ہو کر مرجع انام ہوئے۔ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ۔
 رسول اللہ ﷺ کے زمانے کا طرزِ عمل

یہ بات سب کی مسلم اور متفق علیہ ہے کہ اس وقت عرب میں عام طور پر نوشت و خواند کار و اج نہ تھا۔ نہ اس کے لئے کوئی باقاعدہ درس گاہیں مقرر تھیں۔ اور جنہوں نے معمولی لکھنا پڑھنا کہیں سے سیکھ بھی لیا تھا وہ بھی شاذ و نادر اور عزیز الوجود تھے اور کلام پاک بھی ایک ہی دفعہ بصورتِ کتاب نازل نہیں ہوا۔ بلکہ حسبِ ضرورت رفتہ رفتہ بذریعہ وحی نازل ہو کر تیس سال کے عرصہ میں پورا ہوا تھا۔ اور اسی طرح ارشاداتِ نبوی ﷺ بھی ایک ہی وقت یا ایک ہی مجلس میں تمام نہیں ہوئے تھے۔ اس لئے احکامِ شریعت ابتدائے نبوت سے آخر تک مجموعی حیثیت سے باقاعدہ تدوین و کتابت میں نہ آئے تھے۔ اور طریقہ تعلیم حضرت رسول اللہ ﷺ فداہ ابی وامی کا اکثر و بیشتر زبانی و عملی تھا۔ قبولِ اسلام کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے جو دربارِ نبوت میں حاضر ہوتے وہ نبی ﷺ کی زبانِ فیض ترجمان سے جو کچھ سنتے یا کوئی عمل آپ کا دیکھتے اس کو خوب یاد رکھتے اور عمل کرتے۔ اور جو لوگ اُس مجلس میں موجود نہ ہوتے۔ اُن کو جا کر سناتے بتاتے اور عمل کراتے۔ اسی طرح جو لوگ فاصلہ پر سکونت پذیر ہوتے وہ باہمی یہ انتظام اور التزام کر لیتے کہ اُن میں سے باری باری ایک شخص ایک دن اور رات آنحضرت ﷺ کی خدمت میں برابر حاضر رہتا۔ اور جو کچھ آپ سے سنتا یا دیکھتا اپنے لوگوں کو آکر سناتا بتاتا۔ اور جو لوگ دور دراز مسافت پر ہوتے اُن کی تعلیم کے لئے بروقت ضرورت حضرت ﷺ خود یا ان کی درخواست پر اصحابِ حاضرین میں سے کسی کو بھجوا دیتے یا کبھی وہ خود آکر مستفید و مستفیض ہوتے اور جو کوئی نیا واقعہ پیش آتا۔ تو دور و نزدیک والے خود حاضر ہو کر یا کسی کو بھیج

کر رسول اللہ ﷺ سے دریافت کر لیتے اور بلا چون و چرا اور کم و کاست عمل کرتے اور جنت کے مستحق ہوتے۔ چنانچہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھے ایسا عمل بتائیے کہ میں اُس کو کروں تو جنت میں داخل ہوں۔ تو آپ نے ارکانِ خمسہ کی تعلیم دی۔ سننے پر اس نے کہا: ”قسم! اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! میں نہ اس سے زیادہ کروں گا نہ اس سے کم۔“ جب وہ پھر کر چلا تو نبی ﷺ نے فرمایا: ”جس شخص کی یہ خوشی ہو کہ جنت والوں میں سے کسی آدمی کو دیکھے تو اس کو دیکھ لے۔“ ❊

اس سے معلوم ہوا کہ احکامِ دینی کو بجنسہ بلا کم و کاست قائم رکھ کر عمل کرنا بڑی سعادت اور وسیلہ نجات ہے۔ اور اُن میں ذاتی تصرف یا تحریف کرنا بڑی شقاوت اور ذریعہ عذاب ابدی ہے۔ اسی وجہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اتباعِ نبوی ﷺ کا پورا خیال اور کامل اہتمام تھا۔ چنانچہ فرائض و واجبات وغیرہ امور عظیمہ کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ خفیف خفیف باتوں بلکہ امورِ اتفاقیہ میں بھی مخالفت روا نہ رکھتے تھے۔ جیسا کہ واقعات ذیل سے اس کی تصدیق ہوتی ہے:-

① آپ نے ایک خاص ضرورت سے انگٹھی بنوائی اور پہنی۔ تو سب نے انگٹھیاں بنوالیں اور پہن لیں۔ جب آپ ﷺ نے اُس کو اتار کر پھینک دیا۔ تو سب نے اتار کر پھینک دیا۔ ❊

② بعض کا ذکر ہے کہ جہاں کہیں آپ سفروں میں اترے۔ یا قضائے حاجت کی۔ تو وہ بلا ضرورت وہاں اترے۔ یا قضائے حاجت کی۔ [ابوداؤد]

❊ مسلم: کتاب الایمان، باب بیان الایمان الذی یدخل بہ الجنۃ رقم: ۱۰۷۔ بخاری: کتاب الایمان، باب الزکاة من الایمان، رقم: ۳۶۰

❊ بخاری: کتاب الاعتصام، باب الاقتداء بافعال النبی ﷺ رقم: ۷۲۹۸۔ مسلم: کتاب اللباس، باب تحریم خاتم الذهب علی الرجال، رقم: ۵۳۷۳۔ مسند احمد: عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ۶۸/۲۔ ابوداؤد، کتاب الخاتم، باب ماجاء فی ترک الخاتم، رقم: ۴۲۲۱

③ ایک مرتبہ نعلین (جوتے) پہنے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ تو آپ ﷺ نے اٹھائے نماز میں کسی ضرورت سے نعلین اتار دیں۔ تو انہوں نے بھی آپ کو اتارتے دیکھ کر اتار دیں۔ ❊

④ ایک صحابی نے رسول اللہ ﷺ کو اس حالت میں دیکھا کہ آپ کے کرتہ کا بٹن کھلا ہوا تھا۔ تو انہوں نے عمر بھر بٹن کھلا رکھا۔ ❊

⑤ ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ گھوڑے پر سوار ہو کر بنے۔ وجہ دریافت کرنے پر آپ نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس جگہ گھوڑے پر سوار ہو کر اسی طرح ہنستے ہوئے دیکھا۔ ❊

⑥ ایک مرتبہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بعد وضو کھڑے ہو کر پانی پیا۔ اور کہا کہ: ”رسول اللہ ﷺ نے ایسا ہی کیا تھا جیسا میں نے کیا۔“ ❊

⑦ ایک سفر میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ایک مقام پر راہ سے ہٹ کر چلنے لگے۔ ان سے دریافت کیا تو کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

⑧ اسی طرح عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہمیشہ مابین مکہ و مدینہ ایک درخت کے نیچے جا کر قیلولہ کرتے۔ اور خبر دیتے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے۔ ❊

⑨ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے دوران خطبہ کہا: بیٹھ جاؤ! عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مسجد کے دروازے پر یہ آواز سنی اور اسی جگہ بیٹھ گئے۔ ❊

ان واقعات کے علاوہ اور بہت سے امور اسی قسم کے کتب احادیث و سیر

❶ ابوداؤد: کتاب الصلاۃ، باب الصلاۃ فی العمل رقم: ۶۵۰۔ مسند احمد: عن ابی سعید ۳/۲۰ رقم: ۱۰۷۶۹۔

❷ ابوداؤد

❸ بخاری۔

❹ نسائی، کتاب الطہارۃ، باب صفۃ الوضوء، رقم: ۹۵۔

❺ مصباح الزجاجة۔

❻ ابوداؤد: کتاب الصلاۃ، باب الامام یحکم الرجل فی خطبہ، رقم: ۱۰۹۱۔

میں ملتے ہیں مگر بوجہ طوالت ان کی گنجائش نہیں ہے۔ اَلْعَاقِلُ تَكْفِيهِ الْإِشَارَةُ۔
پس خلاصہ:- اس تمام تقریر کا یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اپنے طرز عمل سے
اس بات کو اچھی طرح ثابت کر دیا کہ اتباع سنت میں کسی کو علت و سبب کے دریافت
کرنے کی ضرورت نہیں۔

صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ کے زمانے کا طرز عمل

اصحاب نبی ﷺ اپنے بعد کے اور خصوصاً آج کل کے علماء کی طرح کتابی علوم
وفنون کے ماہر نہ تھے۔ کیونکہ اس قسم کے ذخیروں اور مجموعوں کا وجود ہی اس وقت نہ تھا۔
تاہم ان میں وہ نفوس بھی تھے کہ جو کسی زمانہ میں اپنے قدیم آسمانی علم و فضل کی وجہ سے
یہود و نصاریٰ کے مایہ ناز تھے اور ایسے بھی تھے کہ جن کی عقل دور اندیشی اور درست رائے
وحی الہی کے موافق پڑتی تھی اور نبوت کی صلاحیت و قابلیت رکھتے تھے۔ علاوہ اس کے
زبان دانی تو بالعموم سب کی خانہ زاد تھی۔ برجستہ فصیح و مقفہ تقریر کرنا، اُن کا روزمرہ یا بے
ساختہ و بے تامل نظم و اشعار میں واقعات کو بیان کرنا، اُن کی ایک معمولی بات تھی۔ اگر
بعد وفات رسول اللہ ﷺ کے یہ لوگ اپنی اپنی عقل و رائے پر اعتماد کر بیٹھتے۔ تو اُسی
وقت دین میں بہت کچھ تغیر و تبدل واقع ہو جاتا اور بالفرض وہ اپنی قیاس و رائے پر بھی
چلتے تو احق بالا ولیٰ تھے۔ مگر ان حضرات بابرکات نے معجزات و کمالات ظاہری و باطنی
میں کامل پا کر حضرت محمد ﷺ کو نبی برحق تسلیم کیا تھا اور دور اندیشی سے کام لے کر اپنے
دل و دماغ وغیرہ سب کو فرمان نبوت ہی کے ماتحت کر دیا تھا۔ رسول کریم ﷺ دنیا سے
تشریف لے جاتے وقت دو چیزیں یعنی ایک کلام اللہ دوسری اپنی سنت، اُن میں چھوڑ کر
فرما گئے تھے کہ جب تک تم ان دونوں کو مضبوط پکڑے رہو گے، گمراہ نہ ہو گے۔ ❁

چنانچہ باقتضاء بشریت و طبائع متضاد کے ان میں بھی اختلافات باہمی کا
وقوع ضروری تھا کہ جن میں اکثر انسانی قدموں کو لغزش ہو جایا کرتی ہے۔ مگر سخت سے

سخت اختلاف میں بھی انہوں نے کتاب و سنت کو ہاتھ سے نہیں چھوڑا۔ اور امت محمدیہ ﷺ کے شیرازہ کو بکھر نے نہیں دیا۔ نیز ہر کام (جو عبادات و معاملات سے متعلق تھا) میں کتاب و سنت کو مضبوطی سے پکڑے رکھا۔ اور برابر لوگوں کو طریقہ محمدیہ ﷺ سے واقف کراتے رہے۔ جَزَاهُمْ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ۔ نبی اکرم ﷺ کی وفات کے بعد سب سے پہلا اور بڑا اختلاف خلافت کے متعلق واقع ہوا۔ ادھر مہاجرین کہتے تھے کہ خلیفہ ہم میں سے ہو۔ ادھر انصار اپنا حق ظاہر کرتے تھے۔ باہم کش مکش ہوئی۔ قریب تھا کہ تلواریں میان سے باہر آجائیں۔ تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: ”الْأَيُّمَةُ مِنْ قُرَيْشٍ“ یعنی ”امامت قریش کا حق ہے۔“ یہ سنتے ہی انصار رضی اللہ عنہم کے سارے جوش پر پانی پڑ گیا۔ ❁

دوسرا واقعہ رسول اللہ ﷺ کی تدفین کا تھا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم میں اختلاف ہوا کہ آپ ﷺ کس مقام پر دفن ہوں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: ”نبی جہاں کہیں انتقال کریں وہیں دفن کئے جائیں۔“ آخر اسی پر فیصلہ ہوا۔ ❁

زمانہ خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ میں آنحضرت ﷺ کے ترکہ (وراثت) کے متعلق سوال کیا گیا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں قسم دے کر سوال کیا کہ بھلا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے :

((نَحْنُ مَعْشَرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورَثُ مَا تَرَكَنَا صَدَقَةً)) ❁

”یعنی ہم انبیاء کی جماعت ہیں ہمارا ترکہ نہیں تقسیم ہوتا، جو ہم چھوڑتے

ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے۔“ سب نے بالاتفاق کہا: ہاں!

❁ فتح الباری۔ ترمذی: ابواب الجنائز، باب این تدفن الانبیاء، رقم: ۱۰۱۸۔ ابن ماجہ: ابواب الجنائز، باب ذکر وفاتہ ودفنہ ﷺ رقم: ۱۶۲۸۔

❁ بخاری: کتاب الفرائض، باب قول النبی ﷺ لا نورث ما ترکنا صدقۃ، رقم: ۶۷۲۷۔ مسلم: کتاب الجہاد، باب قول النبی ﷺ لا نورث ما ترکنا صدقۃ، رقم: ۳۵۷۹۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں یہ دستور رہا کہ جب کوئی واقعہ پیش آتا تو اوّل قرآن میں غور کرتے۔ اگر صریح مسئلہ مل گیا تو خیر، ورنہ حدیث سے تلاش کرتے اور لوگوں سے دریافت کرتے۔ مل جانے پر شکر الہی بجالاتے۔ اگر تلاش سے بھی نہ ملتا تو لوگوں کو جمع کر کے ان کی رائے اور اجتہاد پر نظر کرتے۔ جب سب متفق رائے ہو جاتے تو اسی پر فیصلہ کرتے۔ اِنہی ملخصاً ﴿۱﴾

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو شام کے سفر کے دوران معلوم ہوا کہ وہاں طاعون ہے۔ تو مشورہ کیا گیا۔ ایک گروہ نے کہا: واپس لوٹنا مناسب ہے۔ دوسرے نے کہا: چلنا چاہیے۔ گفتگو ختم نہ ہونے پائی تھی کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ وجلسہ میں موجود نہ تھے، آگئے اور طرفین کی تقریریں کر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: ”جس جگہ تم ہو اور وہاں طاعون آ جائے تو وہاں سے بھاگو نہیں اور جہاں طاعون ہو وہاں جاؤ نہیں۔“ پس فرمان رسالت سنتے ہی سب نے سر تسلیم خم کر لیا۔ ﴿۲﴾

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر مسجد نبوی کی توسیع اور اس کو توڑ کر مضبوط بنانے کی بابت اعتراض کیا گیا۔ آپ نے جواب میں کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے:

((مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ)) ﴿۳﴾
 ”یعنی جس نے اللہ کے لئے مسجد بنائی۔ اللہ اس کے لئے جنت میں گھر بنا دے گا۔“

۱ داری: مقدمہ، باب الفقیہ و ما فیہ من الشدّة، ج ۱ ص ۷۰۔

۲ بخاری: کتاب الطب، باب ما یذکر فی الطاعون، رقم: ۵۷۳۹۔ مسلم: کتاب السلام، باب الطاعون، رقم: ۵۷۸۳۔

۳ مسلم: کتاب المساجد، باب فضل بناء المساجد، رقم: ۱۱۸۹، ۱۱۹۰۔ بخاری: کتاب الصلوٰۃ، باب من بنی مسجدًا، رقم: ۳۵۰۔ ترمذی: کتاب الصلوٰۃ، باب فی فضل بنیان المسجد، رقم: ۳۱۸۔ نسائی: کتاب المساجد، باب الفضل فی بناء المسجد، رقم: ۶۸۹۔ ابن ماجہ: ابواب المساجد، باب من بنی للہ مسجدًا، رقم: ۳۵۔

حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہما عام صحابہ رضی اللہ عنہم کو مخاطب کر کے فرماتے: کہ کیا میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو نہ دکھاؤں؟ یہ کہہ کر بلا ضرورت تعلیماً وضو کر کے بتلاتے۔

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ عام صحابہ رضی اللہ عنہم کو مخاطب کر کے فرماتے: کہ کیا میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز نہ دکھاؤں؟ پھر پڑھ کر دکھاتے۔

غرض یہی دستور بالعموم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تھا۔ اور تابعین رضی اللہ عنہم بھی اسی کے پابند رہے۔ بلکہ ہر شخص اپنے شوق اور توفیق کے موافق احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معلوم کرتا۔ اور جہاں سے اور جس سے ملتیں، حصہ لیتا اور عمل کرتا۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَقَدْ تَوَاتَرَ عَنِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا بَلَغَهُمُ
الْحَدِيثُ يَعْمَلُونَ بِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَلْحَظُوا شَرْطًا. ❀

”صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رضی اللہ عنہم سے تو اتر سے ثابت ہے کہ جب ان کو کوئی حدیث پہنچتی تو بغیر کسی شرط کے وہ اس پر عمل کر لیتے۔“

غرض صحابہ رضی اللہ عنہم اور زمانہ صدر اول کے مسلمان متبعِ سنتِ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حقیقی طور پر ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ۱۰۳] کے مصداق تھے۔

اسلام میں فرقہ بندی

آہ! یہ وہ نقشہ ہے کہ جس سے اسلام نے انتہائی بیزاری ظاہر کی ہے۔ اور قرآن وحدیث میں اس کی تردید ہے۔ چنانچہ اللہ پاک نے فرمایا:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

[الانعام: ۱۵۹]

❀ الانصاف، فی بیان اسباب الاختلاف: باب حکایہ حال الناس قبل المائۃ الرابعۃ ص ۵۹۔

”بے شک جن لوگوں نے اپنے دین کو جدا جدا کر دیا اور گروہ گروہ بن گئے، آپ کا ان سے کوئی تعلق نہیں۔ بس ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے حوالے ہے۔ پھر ان کو ان کا کیا ہوا جتلا دیں گے۔“

اس آیت کی تفسیر خود رسول اللہ ﷺ نے فرمائی ہے۔ چنانچہ مجمع الزوائد، کتاب التفسیر، ج ۷، ص ۲۲ میں ہے کہ:

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعَائِشَةَ، يَا عَائِشَةُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا﴾ [الانعام ۱۵۹] هُمْ أَصْحَابُ الْبِدْعِ وَأَصْحَابُ الْأَهْوَاءِ لَيْسَ لَهُمْ تَوْبَةٌ أَنَا مِنْهُمْ بَرِيٌّ وَهُمْ مِنِّي بَرَاءٌ. [رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ]

”عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: اے عائشہ رضی اللہ عنہا! بے شک جن لوگوں نے پھوٹ ڈالی اپنے دین میں اور وہ گروہ گروہ ہو گئے تو وہ اہل بدعت اور خواہش کی تابعداری کرنے والے ہیں۔ نہیں ہے ان کے لئے توبہ۔ میں اُن سے بیزار ہوں اور وہ مجھ سے بیزار ہیں۔“

نیز غنیۃ الطالبین میں حضرت پیران پیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَسْلُكَنَّ سُنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ حَذْوًا لَتَنْعَلِ بِالنَّعْلِ وَلَتَأْخُذَنَّ مِثْلَ أَخْذِهِمْ إِنْ شَبْرًا فَشَبْرًا وَإِنْ ذِرَاعًا فَذِرَاعًا وَإِنْ بَاعًا فَبَا عَاحَتِي لَوْ دَخَلُوا حَجْرَ صَبٍّ لَدَخَلْتُمْ فِيهِ مَعَهُمْ إِلَّا أَنْ بَنَى إِسْرَائِيلَ افْتَرَقَتْ عَلَى مُوسَى بِأَحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا ضَالَّةٌ إِلَّا فِرْقَةً وَاحِدَةً إِلَّا سَلَامَ وَجَمَاعَتُهُمْ ثُمَّ إِنَّهَا افْتَرَقَتْ عَلَى عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ بِاثْنَيْنِ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا ضَالَّةٌ إِلَّا وَاحِدَةً

الْإِسْلَامَ وَجَمَاعَتُهُمْ ثُمَّ إِنَّكُمْ تَكُونُونَ عَلَى ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ
فِرْقَةً كُلُّهَا ضَالَّةٌ إِلَّا فِرْقَةً وَاحِدَةً الْإِسْلَامَ وَجَمَاعَتَهُمْ. ☆

”کثیر بن عبداللہ سے روایت ہے کہ تم پہلی قوموں کی راہوں پر قدم بہ
قدم چلوں گے اور جس راستہ سے کبھی انہوں نے اختیار کی تھی اسی قدر تم
اختیار کرو گے۔ اگر وہ ایک بالشت بنے تھے تم بھی ایک بالشت ہٹ جاؤ
گے۔ اگر وہ ایک ہاتھ بنے تھے تم بھی ایک ہاتھ ہٹ جاؤ گے۔ حتیٰ کہ
اگر وہ گوہ کے سوراخ میں داخل ہوئے تم بھی ان کی اتباع میں اس میں
گھس جاؤ گے۔ کان کھول کر سن لو! بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام سے
علیحدہ ہو کر اے فرقوں میں بٹ گئے۔ وہ تمام فرقے گمراہ ہیں۔ بس
ایک فرقہ اسلام پر قائم تھا۔ اور عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے جدا ہو کر
۲ فرقوں میں بٹ گئے۔ جو سب گمراہ ہیں مگر ایک فرقہ جو اسلام پر قائم
تھا اور تم ۳ فرقوں میں بٹ جاؤ گے۔ تمام گمراہ ہوں گے مگر ایک صحیح
راہ پر ہوگا۔“

تفصیل تہتر (۷۳) فرقوں کی

حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب غنیۃ الطالبین
میں مفصل تشریح فرمائی ہے۔ آپ نے کل اسلامی فرقوں کو دس گروہ پر تقسیم کیا ہے۔
عبارت یہ ہے:-

فَاصِلٌ ثَلَاثٌ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً عَشْرَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْخَوَارِجِ
وَالشَّيْعَةِ وَالْمُعْتَزِلَةِ وَالْمُرْجِيَّةِ وَالْمُشَبِّهَةِ وَالْجَهْمِيَّةِ

☆ اس طرح کی مختلف الفاظ کے ساتھ صحاح میں احادیث موجود ہیں۔ لیکن چونکہ حضرت پیر صاحب برادران
احناف کے بھی مایہ ناز ہیں۔ اس لئے ان کی کتاب غنیۃ الطالبین سے حدیث درج کی جاتی ہے۔
☆ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ فرق الفضلہ: حصہ اول ۱۹۷۔

وَالضَّرَارِيَّةُ وَالنَّجَارِيَّةُ وَالْكَلَابِيَّةُ. ❊

”جڑتہتر فرقوں کی یہ دس گروہ ہیں ① اہل سنت ② خارجی ③ شیعہ

④ معتزلہ ⑤ مرجیہ ⑥ مشبہ ⑦ جہمیہ ⑧ ضراریہ ⑨ نجاریہ

⑩ کلابیہ۔“

منجملہ ان کے ناجی گروہ اہل سنت والجماعت ہے۔ اور اہل سنت والجماعت کا صرف ایک ہی فرقہ ہے اور وہ فرقہ محض الحمدیث کا ہی ہے۔ چنانچہ حضرت پیران پیر رحمۃ اللہ علیہ غنیۃ الطالبین میں فرماتے ہیں:

① وَ أَمَّا الْفِرْقَةُ النَّاجِيَةُ فَهِيَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ. ❊

”یعنی فرقہ ناجیہ اہلسنت والجماعت ہے۔“

② فَأَهْلُ السُّنَّةِ طَائِفَةٌ وَاحِدَةٌ. ❊

”یعنی اہلسنت کا گروہ ایک ہی ہے۔“

③ أَهْلُ السُّنَّةِ وَلَا إِسْمَ لَهُمْ إِلَّا إِسْمٌ وَاحِدٌ وَهُوَ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ.

”یعنی اہلسنت کا ایک ہی نام ہے اور وہ الحمدیث ہے۔“ [ص ۲۰۱]

باقی رہے ۹ نوگروہ وہ دراصل بنیاد ہیں بہتر گروہوں کی۔ وہ سب کے سب انہیں میں سے پھوٹ کر نکلے ہیں۔ اسی طرح علامہ عبدالکریم شہرستانی مصنف کتاب السمل والنخل نے بھی تہتر فرقوں کی تفصیل درج کی ہے۔ چنانچہ منجملہ تہتر فرقوں کے ایک فرقہ حقہ اہلسنت کا حال معلوم ہو چکا ہے کہ وہ الحمدیث ہی ہے۔ باقی بہتر گمراہ فرقوں کا حال یہاں مفصل بیان کرنا ضروری اور مناسب معلوم ہوتا ہے۔ لہذا ہر گروہ اور اس کے پیشوا کا نام مع ان کے عقائد ہر دو کتاب غنیۃ الطالبین اور کتاب السمل والنخل سے بصورت نقشہ ذیل ہدیہ ناظرین ہے۔ بغور ملاحظہ فرمائیں:-

نقشہ تہتر فرقوں کا

پہلا گروہ خوارج کا جس کے پندرہ فرقے ہیں۔ ۱۵۱۔

نمبر شمار	فرقہ کا نام	پیشوا کا نام	عقائد
۱	النَّجْدَاتُ	نَجْدَةُ بْنُ عَامِرٍ الْحَنْفِي	تقیہ کرنا قول اور عمل میں جائز ہے۔ لوگوں کے لئے امام ضروری نہیں۔ ذمی کا خون کرنا اور اس کا مال لینا دارالتقیہ میں حلال ہے۔ ❶
۲	الْأَزَارِقَةُ	أَبُو رَاشِدٍ نَافِعُ بْنُ أَرْزَقِ	حضرت علی و عثمان و عائشہ رضی اللہ عنہم کا فرقہ تھے (معاذ اللہ) جس نے کبیرہ گناہ کیا وہ اسلام سے خارج ہو گیا۔ لڑائی سے بیٹھ رہنا کفر ہے۔ مخالفین کی عورتوں اور بچوں کا قتل کرنا جائز ہے۔ ❷
۳	الْفُدَكِيَّةُ	ابن فُذَيْكٍ	عام عقیدہ خوارج کا ہے۔ ❸
۴	الْعَطَوِيَّةُ	عَطِيَّةُ بْنُ أَسْوَدٍ الْحَنْفِي	خدا کو کسی چیز کا علم نہ تھا۔ جب تک کہ اُس نے اپنے لئے علم کو مہیا نہ کیا۔ ❹
۵	الْعَجَارِدَةُ	عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَجْرَدٍ أَوْ عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ عَجْرَدٍ	فرقہ تجذبات کا، ہم عقیدہ ہے۔ نیز یہ کہ ہجرت فرض نہیں۔ صاحب کبیرہ کافر ہے۔ سورہ یوسف قرآن نہیں۔ بچہ ایمان سے خالی ہے اس کو بلوغت کے بعد دعوت اسلام دی

❶ اسل وائل: ج ۱ ص ۱۸۷۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فصل فی بیان الفرق الضالۃ، حصہ ۱ ص ۲۰۲۔

❷ اسل وائل: ج ۱ ص ۱۷۹۔ غنیۃ الطالبین: باب ۸ فصل فی بیان الفرق الضالۃ، حصہ ۱ ص ۲۰۲۔

❸ غنیۃ الطالبین: باب ۸ فصل الثانی فی بیان الفرق: حصہ ۱ ص ۲۰۳۔

❹ غنیۃ الطالبین: باب ۸، فصل فی بیان الفرق: حصہ ۱ ص ۲۰۳۔

جائے گی۔ مشرکین کے بچے جہنمی ہیں۔ ❊			
عجاردہ کا ہم عقیدہ ہے۔ مگر اطفال کفار جنتی ہیں۔ تقدیر بھی بھلی بری بندہ کی طرف سے ہے۔ بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔ پوتیوں، نواسیوں، بھتیجیوں، بھانجیوں سے نکاح درست ہے۔ ❊	الْمَيْمُونِيَّةُ	مَيْمُونُ بْنُ خَالِدٍ	۶
دوستی اور دشمنی اللہ تعالیٰ کی دو صفات ہیں۔ اور نہیں اس کے قبضہ میں مگر جو وہ چاہے۔ اللہ تعالیٰ بندوں کے اعمال کا خالق نہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے معاملہ میں توقف کرتے ہیں برأت میں صراحت نہیں کرتے۔ ❊	الْحَازِمِيَّةُ	حَازِمُ بْنُ عَلِيٍّ	۷
اطفال نو مسلمین سے سکوت لازم ہے حتیٰ کہ بالغ ہو کر اسلام قبول نہ کریں۔ آقا کو اپنے غلام، سے اسی طرح غلام کو آقا سے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ ❊	الصَّلْتِيَّةُ	عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ	۸
افعال بندوں کے مخلوق خدا نہیں وغیرہ۔ ❊	الْمَعْلُومِيَّةُ	مَجْهُوْلٌ لَمْ يُعْلَمْ اسْمُهُ	۹

❊ السبل والنحل: مذاہب اہل العالم فرقۃ العجاردہ، ج ۱، ص ۲۰۱۔

❊ السبل والنحل: مذاہب اہل العالم المیمونیۃ، ج ۱، ص ۲۰۲۔

❊ السبل والنحل: مذاہب اہل العالم فرقۃ الحازمیۃ، ج ۱، ص ۲۰۶۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، الفصل الثانی

فرق الضالۃ حصہ ۱ ص ۲۰۳۔ ❊ السبل والنحل: مذاہب اہل العالم فرقۃ الصلّتیۃ، ج ۱، ص ۲۰۲۔ غنیۃ

التّالین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل الثانی فرق البضالۃ، حصہ ۱، ص ۲۰۳۔ ❊ السبل والنحل، مذاہب اہل

العالم فرقۃ المعلومیۃ ج ۱، ص ۱۱۱۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل ۲ فرق الضالہ، حصہ ۱، ص ۲۰۳۔

۱۰	الْأَخْنَسِيَّةُ	أَخْنَسُ	عام عقیدہ خوارج کا۔ اور ہم عقیدہ صلتیہ کا ہے۔ ❊
۱۱	الْظُّفْرِيَّةُ الْحَفْصِيَّةُ	حَفْصُ بْنُ أَبِي الْمِقْدَامِ	فرق درمیان شرک اور ایمان کے وحدانیت ہے جس نے خدا کو واحد جان کر رسول کا یا بہشت اور دوزخ کا انکار کیا۔ یا قتل نفس وغیرہ سب گناہ کئے۔ زنا کاری کو حلال جانا تو وہ شرک سے بری ہے۔ ❊
۱۲	الْأَبَاضِيَّةُ	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبَاضٍ	اطفال مشرکین پر توقف ہے۔ مگر جائز ہے کہ بطریق انتقام عذاب ہو۔ مخالفین خواہ اہل قبلہ ہوں کافر ہیں۔ مگر ان سے نکاح جائز ہے۔ ❊
۱۳	النَّبَهِيَّةُ أَوْ الْبَيْهِيَّةُ	أَبُو نَبْهَسٍ أَوْ أَبُو بَيْهَسٍ الْهَيْصَمُ بْنُ جَابِرٍ	جب تک انسان اپنے متعلق تمام حلال اور حرام معلوم نہ کر لے مسلمان نہیں۔ ایمان اقرار اور علم اور عمل کا نام ہے۔ مومن کی اولاد مومن اور کافر کی اولاد کافر ہے۔ تقدیر کوئی شے نہیں۔ بندوں کے کاموں میں خدا کی مشیت کو دخل نہیں۔ امام جب کافر ہو جائے تو رعیت بھی خواہ حاضر ہو یا غائب کافر ہو جاتی ہے۔ ❊

❊ غنیۃ الطالبین: باب ۸ فصل الثانی فی بیان الفرق حصہ ۱ ص ۲۰۳۔

❊ المسئل والنحل: مذاہب اہل العالم فرقة الحفصية ج ۱ ص ۲۱۲۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فصل فی الفرق، حصہ ۱ ص ۲۰۳۔

❊ المسئل والنحل: مذاہب اہل العالم فرقة الاباضية ج ۱ ص ۲۱۲۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فصل ۲ فی بیان الفرق حصہ ۱ ص ۲۰۳۔

❊ المسئل والنحل: مذاہب اہل العالم فرقة البیهیة ج ۱ ص ۱۹۶۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ فصل الثانی فرق الصلۃ ج ۱ ص ۲۰۳۔

۱۴	الشُّمْرَاخِيَّةُ	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الشُّمْرَاخِ	قتل والدین حلال ہے۔ وغیرہ۔ ❊
۱۵	أَلْبَدِئِيَّةُ	مَجْهُوْلٌ لَمْ يُعْلَمْ اسْمُهُ	ہم عقیدہ ازارقہ کا ہے۔ نیز یہ کہ نماز صرف دور رکعت ہیں صبح کو اور دور رکعت شام کو۔ ❊

علاوہ ان کے علامہ شہرستانی نے بعض دیگر فرقوں کے نام اور ان کے پیشوا
نیز عقائد بیان فرمائے ہیں۔ جو خوارج کے ہم عقیدہ یا ان کی شاخ ہیں اور اصولاً
سب متفق ہیں۔

دوسرا گروہ شیعہ کا جس کی تین قسمیں ہیں۔ پہلی قسم: غالیہ، جس کے بارہ فرقے
ہیں۔ عموماً اس گروہ کا عقیدہ ہے کہ امام برحق حد خلقت سے نکل کر حد الہیت میں آ
جاتے ہیں۔ مسئلہ تشبیہ بدأ رجعت تنازع کے قائل ہیں۔ دراصل حضرت علی رضی اللہ عنہ ہی
نبی برحق بلکہ خدا ہیں۔ مگر جبرائیل نے غلطی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول کیا۔ تقیہ
برحق ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ تمام انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں۔ وہ آسمان پر بادلوں میں
ہیں۔ ان کو موت نہیں۔ آخر زمانہ میں تشریف لائیں گے بلکہ تمام امام موت سے بری
ہیں۔ قیامت کا حساب اور حشر نہیں ہے۔ ❊

۱۶	الْبَيَانِيَّةُ	بَيَانُ بْنُ سَمْعَانَ النَّهْدِي	اللہ تعالیٰ شکل و صورت میں مانند انسان کے ہے۔ ❊
----	-----------------	---	--

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل الثانی فی فرق الضالۃ حصہ ۱۔ ص ۲۰۴۔

❊ غنیۃ الطالبین: باب ۸ فصل الثانی فی بیان الفرق الضالۃ حصہ ۱۔ ص ۲۰۴۔

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی الرافضۃ۔ حصہ ۱۔ ص ۲۰۷۔

❊ المسئل والنحل: مذاہب العالم، البیانیۃ ج ۱ ص ۲۳۶۔

۱۷	الطَّيَّارِيَّةُ	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ الطَّيَّارِ	حضرت آدم علیہ السلام کی روح درحقیقت خدا کی روح ہے۔ جس نے تاسخ کیا۔ ❶
۱۸	الْمَنْصُورِيَّةُ	أَبُو مَنْصُورٍ الْعَجَلِي	حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک ٹکڑا ہے جو آسمان سے نازل ہوا۔ اور وہ خدا ہے۔ امام ابو منصور نے آسمان پر جا کر خدا سے کلام کیا۔ خدا نے اس کو بیٹا کہا اور سر پر ہاتھ پھیرا۔ وہ بھی آسمان سے نازل ہوا ہے۔ جنت و دوزخ نہیں ہے۔ ❷
۱۹	الْمُغِيرِيَّةُ	مُغِيرَةُ بْنُ سَمْدٍ الْعَجَلِي	خدا نور ہے اور مع جمیع اعضاء کے مانند صورت انسان کے ہے۔ جس کے سر پر نورانی تاج ہے۔ امام برحق محمد بن عبد اللہ بن حسن ہے جس نے مدینہ میں خروج کیا۔ وہ زندہ ہے اس کے لوٹ کر آنے کا انتظار ہے۔ اُس سے جبرئیل اور میکائیل بیعت کریں گے۔ ❸

❶ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ الفصل فی الرافضۃ حصہ ۱، ص ۲۰۸۔

❷ السلسل والتمحل: مذاہب اہل العالم، المصوریۃ، ج ۱ ص ۲۹۷۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، الفصل فی الرافضۃ، حصہ ۱، ص ۲۰۸۔

❸ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ الفصل فی الرافضۃ۔ ج ۱ ص ۲۰۸۔

☆ مغیرہ بن سعد عجلی جس نے بعد خلافت محمد بن عبد اللہ بن حسن کے اپنی خلافت کا دعویٰ کیا۔ اس کے بعد اپنی نبوت کا دعویٰ کیا۔ اور حضرت علیؑ کے بارے بہت غلو کیا۔

۲۰	الْخَطَّابِيَّةُ	أَبُو الْخَطَّابِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي زَيْنَبِ الْأَسَدِيِّ الْأَجْدَعِ	امام برحق ”خلیفہ وقت“ بھی پیغمبر ہے۔ اور ہر وقت ایک پیغمبر ناطق ہوتا ہے۔ اور ایک خاموش بلکہ بعض تو امام کی الوہیت کے قائل ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ دنیا کو فنا نہیں۔ یہی جنت اور دوزخ ہے۔ ❶
۲۱ و ۲۲	الْمَعْمَرِيَّةُ وَالْعَجَلِيَّةُ	مَعْمَرُ بْنُ عَبَّادٍ السُّلَمِيُّ الْعَجَلِيُّ	”شاخ ہے خطابیہ کی جو مذکور ہوا“ نیز ترک نماز کے قائل ہیں۔ شراب اور زنا اور تمام محرمات حلال ہیں۔ ❷
۲۳	الْبَزْزِيَّةُ	بُزْزِعٌ	امام جعفر صادق دراصل خدا تھے۔ جو ان کی صورت میں مخلوقات پر ظاہر ہوا۔ ہر مومن کی طرف وحی نازل ہوتی ہے۔ وہ مرتا نہیں بلکہ ملکوت کی طرف اٹھایا جاتا ہے۔ اور ہر صبح و شام موت کے معائنہ کے مدعی ہیں۔ ❸
۲۴	الْمُفَضِّلِيَّةُ	مُفَضِّلُ الصَّبْرِيِّ	امام جعفر کی ودیگر ائمہ کی ربوبیت کے قائل ہیں مثل نصاریٰ کے نیز اپنی موت کے قائل ہیں۔ وغیرہ ❹
۲۵	الشَّرِيعِيَّةُ	شَرِيعٌ	لوہیت پانچ شخصوں میں ہے۔ نبی ﷺ اور آپ کی آل یعنی عباس و علی و جعفر و عقیل رضی اللہ عنہم وغیرہ۔ ❺

- ❶ السلسل والنمل: مذاہب اہل العالم، الخطابیہ: ج ۱ ص ۳۰۰۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی الرافقہ، ج ۱ ص ۲۰۹۔ ❷ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فصل فی الرافقہ، حصہ ۱ ص ۲۰۹۔ ❸ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی الرافقہ، حصہ ۱ ص ۲۰۹۔ ❹ ❺ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی الرافقہ، حصہ ۱ ص ۲۰۹۔

۲۶	السَّبَائِيَّةُ	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَبَاءِ ☆	حضرت علی رضی اللہ عنہ جزو خدا ہیں۔ وہ زندہ ہیں۔ شہید نہیں ہوئے۔ مقام ان کا بادل ہے، کرک اور گرج ان کی آواز ہے۔ بجلی ان کا کوڑا ہے۔ پھر زمین پر نزول کریں گے۔ حضرت علی کا جزو الوہیت ان کے بعد اماموں میں تنازع کرتا ہے۔ ❁
۲۷	الْمَقْوَصِيَّةُ	مَجْهُوْلٌ	اللہ تعالیٰ نے تدبیر خلقت کے تمام اختیارات حضرت علی رضی اللہ عنہ و دیگر ائمہ کو دے دیئے۔ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قدرت کامل عطا فرمادی۔ لہذا دنیا میں خدا تعالیٰ نے کچھ بھی پیدا نہیں کیا۔ ❁

شیعہ کی دوسری قسم (زیدیہ) جس کے چھ فرقے ہیں۔ عموماً اس گروہ کا عقیدہ معزولہ سے ملتا جلتا ہے۔ مگر واصل بن عطاء عزال کی صحبت کی وجہ سے مختلف ہو گئے۔ کہتے ہیں کہ امام برحق اولادِ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہوں گے۔ اور محمد و ابراہیم دونوں بیٹے عبد اللہ بن حسن بن حسین کے امام برحق تھے۔

❁ غنیۃ الطالبین: باب ۸ فصل فی الرافضۃ، حصہ ۱ ص ۲۰۹۔

❁ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی الرافضۃ، حصہ ۱ ص ۲۰۹۔

☆ عبد اللہ بن سبا یہودی تھا، درپردہ یہودیت پر قائم رہا اور مثل یہودیت کے اسلام کی تخریب کے درپے رہا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کو عقائد باطلہ اور خیالات فاسدہ کے سبب اسے مذاہن کی طرف بدر کر دیا تھا۔

نمبر شمار	فرقہ کا نام	پیشوا کا نام	عقائد
۲۸	الزیدیۃ	زَیْدُ بْنُ عَلِیِّ بْنِ حُسَیْنِ	امامت مفضول کی بعہد فاضل مصلحتاً جائز ہے۔ پس خلافت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی بعہد علی رضی اللہ عنہ مصلحتاً جائز ہے۔ ❊
۲۹	الجارودیۃ	أَبُو الْجَارُودِ	خلیفہ برحق حضرت علی رضی اللہ عنہ ہی ہیں۔ حضرت علیؑ نے گونا گونا گے نہیں لیا۔ مگر تصریح ان کی ہی فرمائی ہے۔ ان کے بعد امام حسن رضی اللہ عنہ پھر امام حسین رضی اللہ عنہ پھر امام زین العابدین پھر ان کا فرزند زید بن علی تا نکہ محمد بن عبد اللہ بن حسن بن حسین۔ جن کی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے منصور عباسی کے خلاف بیعت کی۔ ❊
۳۰	السُّلَیْمَانِیَّةُ	سُلَیْمَانُ بْنُ کَثِیْرٍ أَوْ جَرِیْرٍ	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی موجودگی میں امت کا ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو خلیفہ منتخب کرنا خطا اجتہادی ہے لہذا شیخین خلیفہ برحق ہیں اور حضرت عثمان و عائشہ و طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہم کافر تھے۔ معاذ اللہ ❊

❊ السُّلَیْمَانِیَّةُ: مذاہب اہل العالم، الزیدیۃ، ج ۱ ص ۲۳۹۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی الرافضۃ حصہ ۱ ص ۲۱۰۔

❋ السُّلَیْمَانِیَّةُ: مذاہب اہل العالم، الجارودیۃ، ج ۱ ص ۲۵۵۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل الرافضۃ حصہ ۱ ص ۲۱۰۔

❌ السُّلَیْمَانِیَّةُ: مذاہب اہل العالم، السلیمانیۃ، ج ۱ ص ۲۵۹۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل الرافضۃ حصہ ۱ ص ۲۱۰۔

۳۱	الْأَبْرِيَّةُ	كَثِيرُ النَّوَى الْأَبْتَرُ	سلیمانیہ کے ہم عقیدہ ہیں مگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں توقف کرتے ہیں اور اکثر ان میں سے مقلد ہیں۔ جو اصول میں معتزلہ کی اور فروع میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تقلید کرتے ہیں۔ ❊
۳۲	النُّعُمِيَّةُ	نُعَيْمُ بْنُ الْيَمَانِ	ابتر کے ہم عقیدہ ہیں۔ مگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے کفر کے قائل ہیں۔ ❊
۳۳	الْيَعْقُوبِيَّةُ	يَعْقُوبُ	ان میں سے بعض خلافت شیخین کے قائل ہیں۔ اور مسئلہ رجعت (دنیا میں دوبارہ آنا) کے منکر۔ مگر بعض مسئلہ رجعت کے قائل ہیں۔ اور خلافت شیخین سے منکر۔ ❊

شیعہ کی تیسری قسم (رافضہ) جس کے چودہ فرقے ہیں۔ عموماً اس گروہ کا عقیدہ ہے کہ خلافت حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کی اولاد ہی کا حق ہے۔ جو ان سے خارج نہیں ہوتا مگر غیروں کے ظلم سے یا ان کے تقیہ سے۔ امام سہو اور خطا سے معصوم ہیں۔ شیخین پر تبریٰ کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو کسی چیز کے پیدا ہونے سے پہلے اس کا علم نہیں تھا۔ مردے یوم الحساب سے پہلے دنیا کی طرف لوٹیں گے۔ امام کو دینی اور دنیاوی تمام باتوں اور چیزوں کا علم ہوتا ہے۔ ان سے مثل انبیاء علیہم السلام کے معجزات صادر ہوتے ہیں۔

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل الرافضۃ، حصہ ۱ ص ۲۱۰۔

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فصل فی الرافضۃ، حصہ ۱ ص ۲۱۰۔

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فصل فی الرافضۃ، حصہ ۱ ص ۲۱۰۔

۳۴	الْقُطَيْبَةُ	مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنَفِيَّةِ	موسیٰ بن جعفر امام برحق ہے۔ اس کے بعد خلافت حقہ محمد بن حنیفہ کی ہے۔ جو کہ ان کے نزدیک امام منتظر ہیں اور برخلاف عقیدہ بعض شیعہ کے یہ لوگ موسیٰ کی موت کے قائل ہیں۔ ❊
۳۵	الْكَيْسَانِيَّةُ	كَيْسَانُ مَوْلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ	امام برحق محمد بن حنیفہ ہے۔ اس کی شان میں بہت مبالغہ کرتے ہیں۔ کہ انہوں نے تمام علوم ظاہری و باطنی و علوم آفاق اور تمام اسرار پر احاطہ کیا۔ اعتقادات اور ارکان شریعہ میں تاویل کرتے ہیں، بعض تنازع، حلول، رجعت کے قائل ہیں۔ ❊
۳۶	الْكُرَيْبِيَّةُ	ابْنُ كُرَيْبِ الضَّرِيرِ	عام عقیدہ روافض کا ہے۔ ❊
۳۷	الْمُغِيرِيَّةُ	مُغِيرَةُ	مغیرہ کو امام مہدی کے خروج تک امام مانتے ہیں۔ ❊
۳۸	الْمُحَمَّدِيَّةُ	مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنِ	امام قائم رہنے والا محمد بن عبد اللہ بن حسن ہے جس نے سوائے بنی ہاشم کے ابی منصور کی طرف امامت کی وصیت کی۔ ❊

❊ غیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالافصل فی اقسام الرافضۃ حصہ ۱ ص ۲۱۱۔ ❊ اسل وائل: مذاہب اہل العالم، فرقۃ الکلیسیانۃ، ج ۱ ص ۲۳۵۔ غیۃ الطالبین: باب الثامن، فصل فی اقسام الرافضۃ، حصہ ۱ ص ۲۱۱۔ ❊ غیۃ الطالبین: باب الثامن، فصل فی اقسام الرافضۃ، حصہ ۱ ص ۲۱۱۔ ❊ غیۃ الطالبین: باب الثامن، فصل فی اقسام الرافضۃ، حصہ ۱ ص ۲۱۱۔ ❊ محمد بن عبد اللہ بن حسن نے خلیفۃ المسلمین منصور عباسی کی خلافت میں بغاوت کا اعلان کیا اور خود خلافت کا دعویدار ہو کر اپنی بیعت لینے لگا۔ چنانچہ امام ابوحنیفہؒ اور دیگر علماء نے بھی اس کی بیعت کا فتویٰ دیا اور بیعت کر لی۔ بلاخر میدان جنگ میں اپنے بھائی ابراہیم سمیت قتل کر دیئے گئے۔ [تاریخ الخلفاء] ❊ [غیۃ ایضاً]

۳۹	الْحُسَيْنِيَّةُ	حُسَيْنُ بْنُ أَبِي مَنْصُورٍ	حسین بن ابی منصور کی امامت کے قائل ہیں۔ بموجب وصیت ابی منصور کے۔ *
۴۰	النَّوَسِيَّةُ	نَاسُ الْبَصْرِيِّ	امام جعفر صادق اب تک زندہ ہیں اور وہ دوبارہ ظہور کرنے تک نہ مریں گے۔ بلکہ وہی امام مہدی ہیں۔ *
۴۱	الْإِسْمَاعِيلِيَّةُ	إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ	امام جعفر صادق <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فوت ہو گئے۔ ان کے بعد اسماعیل امام منتظر اور برحق ہیں۔ بعض نے ان کی موت میں اختلاف کیا ہے۔ اور یہ سبب خلفائے عباسیہ کے تقیہ پر محمول کیا ہے۔ *
۴۲	الْقَرَامِصِيَّةُ	جَعْفَرٌ	خليفة برحق جعفر صادق <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> تک ہوئے۔ جعفر نے محمد بن اسماعیل کی درایت کی تصریح کی ہے اور محمد فوت نہیں ہوا۔ اب تک زندہ ہے اور وہی امام مہدی ہے۔ *
۴۳	الْمُبَارَكِيَّةُ	الْمُبَارَكُ	امامت محمد بن اسماعیل کی صحیح ہے اور وہ فوت ہو چکا ہے۔ اس کے بعد خلافت اس کی اولاد میں باقی ہے۔ *

۱ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی اقسام الرافضة، حصہ اس ۲۱۱۔

۲ المسئل والتعل: مذاہب اہل العالم، الناسیۃ، ج ۳ ص ۲۷۳۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی اقسام الرافضة، حصہ اس ۱۱۔

۳ المسئل والتعل: مذاہب اہل العالم، الاسماعیلیۃ، ج ۱ ص ۲۷۸۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی اقسام الرافضة، حصہ اس ۲۱۱۔

۴ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی الرافضة، حصہ اس ۲۱۱۔

۵ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی الرافضة، حصہ اس ۲۱۱-۲۱۲۔

۴۴	الشَّمِيطَةُ	يَحْيَىٰ بْنُ أَبِي شَمِيطٍ	امام برحق جعفر ہے پھر محمد بن جعفر۔ اس کے بعد خلافت اس کی اولاد میں باقی ہے۔ ❊
۴۵	الْعَمَارِيَّةُ أَوْ الْمُعْمَرِيَّةُ يُقَالُ لَهُمُ الْآفَطِحِيَّةُ	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ الْآفَطِحِ ☆	امام جعفر صادق کے بعد امامت ان کے فرزند عبد اللہ کی طرف منتقل ہوئی کیونکہ یہ ان کا فرزند اکبر ہے اور اسماعیل اصغر۔ ❊
۴۶	الْمَمْطُورِيَّةُ مِنْهُمْ الْمُؤَسَّوِيَّةُ أَوْ الْوَاقِفَةُ	مُوسَىٰ بْنُ جَعْفَرٍ مَمْطُورَةٌ ☆☆ (فرقہ مطوریک شاخ)	امام جعفر کے بعد ان کے فرزند موسیٰ علیہ السلام کی خلافت کے قائل ہیں اور اس کی موت پر توقف کرتے ہیں۔ کہ ہم نہیں جانتے کہ آیا وہ فوت ہوا یا نہیں۔ موسیٰ بن جعفر پر توقف کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ اب تک زندہ ہے فوت نہیں ہوگا۔ اور وہی امام مہدی ہے۔ ❊

❊ اسل واخل: مذاہب اہل العالم، الشمیطیہ ج ۴ ص ۲۷۴۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی اقسام الرافضیۃ، حصہ ص ۲۱۲۔

❊ اسل واخل: مذاہب اہل العالم، الافطحیہ، ج ۴ ص ۲۷۴۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی اقسام الرافضیۃ، حصہ ص ۲۱۲۔

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی اقسام الرافضیۃ، حصہ ص ۲۱۲۔

☆ فتح کہتے ہیں: چوڑے اور موٹے پاؤں والے کو۔ چونکہ عبد اللہ کے پاؤں اسی طرح کے تھے۔ اس لئے اس کے ماننے والوں کو افطحیہ کہتے ہیں۔ [غنیۃ ص ۲۱۲]

☆☆ انہیں مطورہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے یونس بن عبد الرحمن سے مناظرہ کیا تو ان سے یونس نے کہا تم بھیکے ہوئے کتوں سے بھی زیادہ حقیر ہو۔ (مطورہ یعنی بھیگا ہوا) پھر ان کا یہی لقب پڑ گیا۔ [غنیۃ ص ۲۱۲]

۴۷	الْإِمَامِيَّةُ	مُحَمَّدُ بْنُ حُسَيْنٍ	محمد بن حسین امام برحق و منتظر ہے اور قائم ہے بعد میں ظہور کرے گا۔ اور زمین کو عدل سے پُر کر دے گا۔ ❊
----	-----------------	----------------------------	---

تیسرا گروہ ”معتزلہ ☆“ کا ہے جس کے چھ فرقے ہیں۔

عموماً یہ گروہ قائل ہے کہ خدا کی کوئی صفت قدیم نہیں۔ اس کا علم قدرت، سمع، بصر، کلام ارادہ وغیرہ تمام اوصاف حادث ہیں۔ خدا کے عرش پر قرار پکڑنے کا انکار کرتے ہیں۔ نیز پچھلی رات کو آسمان دنیا پر اترنے کا بھی۔ وہ اپنی معلومات کے خلاف بھی ارادہ کر لیتا ہے اور جو کچھ وہ ارادہ کرتا ہے۔ کبھی ہوتا ہے کبھی نہیں ہوتا۔ اپنے غیر کے مقدورات پر اُس کو قدرت نہیں۔ بندے اپنے افعال کے خود خالق ہیں۔ خدا خالق نہیں۔ انسان بدون اجل کے بھی مرجاتا ہے۔ مرتکب کبیرہ گناہ ایمان سے خارج ہے۔ اس لئے ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ اس کے لئے شفاعت بھی نہیں۔ اکثر عذاب قبر اور میزان کے بھی قائل نہیں۔ مردہ کو زندوں کی دعا اور صدقہ کا ثواب اور فائدہ نہیں پہنچتا۔ اہل جنت کو خدا کا دیدار نہیں ہوگا۔ وغیرہ ❊

نمبر شمار	فرقہ کا نام	پیشوا کا نام	عقائد
۴۸	الْهَذِيلِيَّةُ	هَمْدَانُ بْنُ أَبُو الْهَذِيلِ الْعَلَّافِ	صفات خداوندی اس کی عین ذات ہیں۔ کلام الہی بعض مخلوق ہے اور بعض غیر مخلوق۔ قدرت الہی متناہی ہے وغیرہ۔ ❊

❊ السلسلہ والنحل: مذاہب اہل العالم، فرقۃ الامامیہ، ج ۱ ص ۲۶۵۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، حصہ ص ۲۱۲۔

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی ذکر المعتزلۃ، حصہ ص ۲۱۷۔ ۲۱۸۔

❊ السلسلہ والنحل: مذاہب اہل العالم، فرقۃ الہذیلیۃ، ج ۱ ص ۶۶۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، حصہ ص

۲۱۷۔ ۲۱۸ ☆ ان کو معتزلہ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ حق سے ہٹے ہوئے ہیں یا مسلمانوں کے خیالات سے کنارہ کش

۴۹	النِّظَامِيَّةُ	إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَيَّارِ بْنِ هَانِي النِّظَامِ	انسان حقیقت میں روح کا نام ہے۔ جسم اس کا ظرف ہے اس لئے کہ کسی نے نبی ﷺ کو نہیں دیکھا۔ بلکہ ان کے ظرف کو دیکھا ہے۔ خدا میں قدرت نہیں کہ اہل بہشت کی نعمتوں اور اہل دوزخ کے عذاب میں کمی بیشی کر سکے۔ ایمان مانند کفر کے ہے۔ اور طاعت مثل معصیت کے۔ اسی طرح فعل نبی ﷺ کا مثل فعل ابلیس لعین کے ہے۔ (معاذ اللہ) ❊
۵۰	الْمَعْمَرِيَّةُ	مَعْمَرُ	خدا صرف جسم کا خالق ہے اور عوارضات جسمانی جسم کے اختراعی ہیں۔ خدا اُن کا خالق نہیں۔ قرآن فعل جسمانی ہے فعل الہی نہیں۔ خداوند تعالیٰ کی ذات قدیم نہیں۔ ❊
۵۱	الْجُبَّائِيَّةُ	أَبُو عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْجُبَّائِي	بندہ اپنے افعال کا خود ہی خالق ہے۔ خدا، اپنے بندوں کے ارادے پورے کرنے میں ان کا تابع دار ہے۔ ان شاء اللہ کہنا بیکار ہے۔ پانچ درہم سے ایک درہم بھی کم چوری کرنے والا فاسق نہیں۔ کرامات اولیاء صحابہ رضی اللہ عنہم وغیرہم کے منکر ہیں۔ ❊

❊ المثل والنخل: مذاہب اہل العالم، النظامیہ ج ۱ ص ۷۲۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی ذکر المعتزلیہ ج ۱ ص ۲۱۹۔ ❊ المثل والنخل: مذاہب اہل العالم، المعریہ، ج ۱ ص ۸۹۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی ذکر المعتزلیہ ج ۱ ص ۲۱۹۔ ❊ المثل والنخل: مذاہب اہل العالم، الجبائیہ، ج ۱ ص ۱۰۳۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی ذکر المعتزلیہ، ج ۱ ص ۲۲۰۔

۵۲	اَلْبَهْشِمِيَّةُ	اَبُو هَاشِمٍ عَبْدُ السَّلَامِ بْنِ الْجَبَائِي	ہم عقیدہ جبائیہ کا ہے بعض عقائد میں مثلاً: دیدار الہی سے انکار۔ بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔ وغیرہ ذالک اور منفرد ہیں ان سے بعض عقائد میں۔ مثلاً: صفات الہی موجود بالذات نہیں۔ وغیرہ ذالک ❶
۵۳	اَلْكَغَبِيَّةُ	اَبُو الْقَاسِمِ الْكَغْبِي الْبَغْدَادِي	خدا سمیع و بصیر نہیں۔ نہ اس میں صفت ارادہ حقیقتاً پائی جاتی ہے۔ ❷

چوتھا گروہ (مرجیہ) کا۔ جس کے بارہ فرقے ہیں۔

عموماً یہ گروہ قائل ہے کہ جب کسی نے ایک بار کلمہ پڑھ لیا پھر اگرچہ سارے ہی
گناہ کر لے ہرگز دوزخ میں نہ جائے گا۔ ایمان صرف قول کا نام ہے عمل ایمان سے
خارج ہے۔ وہ صرف احکام شریعت ہیں۔ لوگوں کا ایمان کم زیادہ نہیں ہوتا ہے۔
(عام لوگ نیک ہوں یا بد فاسق، ہوں یا فاجر) ان کا ایمان اور نبیوں اور فرشتوں کا
ایمان ایک ہی ہے کم زیادہ نہیں اگرچہ عمل نہ کریں۔ ❸

۵۴	اَلْجَهْمِيَّةُ اَلْمُرْجِيَّةُ	جَهْمُ بْنُ صَفْوَانَ ☆	یہ فرقہ دو جماعت میں منقسم ہے۔ بعض تو مرجیہ کے ہم عقیدہ ہیں۔ عموماً اور بعض جبریہ عقیدہ کے ساتھ متفق ہیں۔ نیز عموماً انکار صفات باری میں معتزلہ کے بھی موافق ہیں۔ ❹
----	------------------------------------	----------------------------	--

- ❶ اہل اناخل، مذاہب اہل العالم، اہلشمیہ، ج ۱ ص ۱۰۳۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی ذکر
المعتزلہ، حصہ ۱ ص ۲۲۰۔ ❷ غنیۃ الطالبین، باب فی معرفۃ الالہ، فصل ذکر المعتزلہ، حصہ ۱ ص ۲۲۰۔
❸ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی ذکر المرجیہ، حصہ ۱ ص ۲۱۳۔
❹ اہل اناخل، مذاہب اہل العالم، فرقۃ الجہمیۃ، ج ۱ ص ۱۱۳۔ غنیۃ الطالبین، باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل
فی الجہمیۃ، حصہ ۱ ص ۲۱۴۔

☆ جہم بن صفوان جبریہ اور مرجیہ کے عقائد کا حامل تھا۔ خلافت بنی امیہ میں سلم بن احوذ المازنی نے مرو میں اسے
قتل کر دیا۔ [اہل ج ۱ ص ۱۱۳]

۵۵	الصَّالِحِيَّةُ	أَبُو الْحُسَيْنِ صَالِحُ بْنُ عَمْرِو الصَّالِحِي	ایمان صرف معرفت الہی کا نام ہے اور عدم معرفت کا نام کفر، تثلیث کا اقرار کرنا کفر نہیں ہے۔ اگرچہ یہ کافروں کا قول ہے۔ انکار رسالت سے معرفت باطل نہیں ہوتی۔ نماز عبادت نہیں۔ نہ ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے نہ کفر میں۔ ❁
۵۶	الشَّمْرِيَّةُ	أَبُو شَمْرٍ	ہم عقیدہ ہے صالحیہ کا۔ نیز یہ کہ توحید کا اقرار کرنا جب تک کہ اس پر انبیاء علیہم السلام کی حجت قائم نہ ہو۔ جب ان کی حجت قائم ہو جائے تو ان کا اقرار اور تصدیق بھی ایمان ہی ہے لیکن اقرار اور معرفت اُس چیز کی جو خدا کے پاس سے وہ لائے ہیں۔ ایمان میں داخل ہیں۔ ❁
۵۷	الْيُونُسِيَّةُ	يُونُسُ السَّمْرِي أَوْ الْبَرِّي	ایمان صرف معرفت الہی اور خضوع اور محبت کا نام ہے۔ دخول جنت کے لئے اخلاص و محبت ہی کافی ہے۔ اعمال و طاعات ضروری نہیں۔ نہ معصیت سے مومن کو کوئی ضرر ہے نہ طاعت داخل معرفت۔ ❁

❁ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی الحجیۃ، حصہ ۲۱۴۔ الملل والنحل: مذاہب اہل العالم، فرقۃ الصالحیۃ، ج ۱ ص ۲۳۰۔

❁ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی الحجیۃ، حصہ ۲۱۵۔

❁ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی الحجیۃ، حصہ ۲۱۴-۲۱۵۔

۵۸	الْيُونَانِيَّةُ أَوْ التُّوبَانِيَّةُ	يُونَانُ أَوْ أَبُو تَوْبَانَ	ایمان صرف خدا کی معرفت اور رسول کے اقرار کا نام ہے اور جو بات عقل میں جائز نہیں۔ اُس کا کرنا اور جو عقل میں جائز ہے اس کا نہ کرنا ایمان سے متعلق نہیں ہے۔ غرض کہ کل اعمال ایمان سے خارج ہیں۔ ❶
۵۹	النَّجَارِيَّةُ الْمُرْجِيَّةُ	حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّجَّارِ	صفات باری میں معتزلہ کے ہم عقیدہ ہے۔ نیز یہ کہ دیدار الہی محال ہے۔ ہاں ممکن ہے کہ معرفت قلبی دل سے منتقل ہو کر آنکھوں میں سما جائے۔ اور بجائے دل کے آنکھیں معرفت الہی حاصل کر لیں تو یہی دیدار الہی ہے۔ کلام الہی مخلوق ہے۔ جو شخص قرآن کو مخلوق کہے وہ کافر ہے (تعجب ہے!) خدا کی ذات ہر جگہ اور ہر مکان میں موجود ہے۔ ❷
۶۰	الْعِيْلَانِيَّةُ	عِيْلَانُ ابْنُ مَرْوَانَ أَوْ ابْنُ حَارِثٍ	ہم عقیدہ ہے شمر یہ کا نیز ان کے نزدیک اقرار باللسان ہی تصدیق ہے۔ ❸

❶ السلسلہ داخل: غرائب اہل العالم فرقۃ الشیعۃ، ج ۱ ص ۲۲۶۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی الحجۃ، حصہ ۲۱۵۔

❷ السلسلہ داخل: غرائب اہل العالم، النجاریۃ، ج ۱ ص ۱۱۶۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی الحجۃ، حصہ ۲۱۵۔

❸ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی الحجۃ، حصہ ۲۱۵۔

۶۱	الْحَنْفِيَّةُ	أَبُو حَنِيفَةَ نَعْمَانُ بْنُ ثَابِتٍ ☆	ایمان صرف معرفت الہی اور اقرار کرنا ہے اللہ اور رسول کا اور جو کچھ وہ اللہ کے پاس سے لائے ہیں۔ اجمالی طور پر اسی طرح برہوتی نے کتاب الشجرہ میں لکھا ہے۔ ❶
۶۲	الشَّيْبِيَّةُ	مُحَمَّدُ بْنُ شَيْبٍ	ایمان صرف وحدانیت کا اقرار کرنا اور تشبیہ کا اس سے انکار کرنا ہے۔ ❷
۶۳	الْمُعَاذِيَّةُ	مُعَاذُ الْمُوصِي	جس نے اللہ کی نافرمانی کی اس کی نسبت کہیں گے کہ اُس نے فسق کا کام کیا۔ لیکن اس کو فاسق نہیں کہیں گے۔ اور فاسق آدمی نہ خدا کا دشمن ہے نہ دوست۔ ❸
۶۴	الْمُرَيْسِيَّةُ	بِشْرُ بْنُ غِيَاثٍ الْمُرَيْسِي	ایمان صرف تصدیق کا نام ہے جو دل اور زبان سے ہو۔ اور کفر انکار کا نام ہے (عملیات کو اس میں دخل نہیں) چنانچہ چاند سورج بت کو سجدہ کرنا کفر نہیں ہے۔ صرف کفر کی علامت ہے۔ ❹

❶ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ اللہ، فصل فی الجہمیۃ، حصہ ۱، ص ۲۱۵۔

❷ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ اللہ، فصل فی الجہمیۃ، حصہ ۱، ص ۲۱۵۔

❸ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ اللہ، فصل فی الجہمیۃ، حصہ ۱، ص ۲۱۶۔

❹ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ اللہ، فصل فی الجہمیۃ، حصہ ۱، ص ۲۱۶۔

☆ ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کوئی حنفی مذہب کے مقتدا ہیں۔ اکثر اہل علم نے ان کو فرقہ مرہجہ میں شمار کیا ہے۔ چونکہ ان کے بعض عقائد اس فرقہ ضالہ سے ملتے ہیں۔ خود میر عبدالقادر جیلانی نے بھی ان کو مرہجہ میں شمار کیا ہے۔

۶۵	الْكَرَامِيَّةُ	أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ كَرَامٍ	ایمان صرف اقرار باللسان کا نام ہے نہ کہ تصدیق بالقلب کا۔ منافقین بھی مومن حقیقی ہیں۔ (اور ان میں بہت سے مختلف فرقے شامل ہیں)۔ ❊
----	-----------------	--	---

پانچواں گروہ (مشبہہ) کا جس کے تین فرقے حسب ذیل ہیں۔
 عموماً یہ گروہ روافض اور کرامیہ کے عقائد پر مشتمل ہے جو حلول اور تشبیہ کے قائل ہیں۔
 کہتے ہیں جائز ہے کہ خداوند تعالیٰ کسی شخص کی صورت میں ظہور کرے مثل جبرئیل علیہ السلام کے اور کہتے ہیں کہ اس کو چھو سکتے ہیں اور مصافحہ کر سکتے ہیں اور اس کے مخلص بندے اس کو دنیا اور آخرت میں دیکھتے ہیں۔ وغیرہ ذلک، ❊

۶۶	الْهَشَامِيَّةُ	هَشَامُ بْنُ الْحَكَمِ	خدا کا جسم ایک نور ہے۔ جو چوڑا لمبا اور موٹا چمکدار ہے۔ مثل ٹکڑے چاندی کے جو حرکت کرتا ہے اور ٹھہر جاتا ہے۔ کھڑا ہو جاتا ہے اور بیٹھ جاتا ہے اور کہتے ہیں کہ سب سے بہتر قد سات بالشت ہے، ❊
۶۷	الْمُقَاتِلِيَّةُ	مُقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ	خدا کا جسم اور صورت مثل انسان کے ہے جس کے گوشت خون، جوڑ، اعضا، سر، زبان گردن وغیرہ ہیں۔ باوجود اس کے وہ غیر مشابہہ ہیں۔ ❊
۶۸	الْوَاسِمِيَّةُ	مَجْهُوْلٌ	فرقہ غیر معروف ہے جو مشبہہ کے عام عقائد پر ہے۔ ❊

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی انکرامیہ، حصہ ۱ ص ۲۱۶۔

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی المشبہہ، حصہ ۱ ص ۲۲۱۔

❊ الملل والنحل: مذاہب اہل العالم، فرقۃ الصغریہ، ج ۳ ص ۳۷۷ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی

المشبہہ، حصہ ۱ ص ۲۲۱۔ ❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل المشبہہ، حصہ ۱ ص ۲۲۱۔

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن فی معرفۃ الالہ، فصل فی المشبہہ، حصہ ۱ ص ۲۲۱۔

چھٹا گروہ (جہمیہ، جیریہ) کا جس کا ایک ہی فرقہ ہے۔

۶	الْجَهْمِيَّةُ الْجَبْرِيَّةُ	جَهْمُ بْنُ صَفْوَانَ	مرجیہ فرقہ سے الگ ہو کر معتزلہ اور جبریہ کے عقائد پر مشتمل ہے۔ اور کہتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ کسی چیز کو اُس کے پیدا کرنے سے پہلے نہیں جانتا۔ انسان اپنے کاموں پر مختار نہیں نہ وہ خود ارادہ کر سکتا ہے۔ بلکہ قدرت الہی کی طرف سے مجبور ہے اور اس کا مکلف ہونا اور ثواب و عذاب کا دیا جانا سب کچھ خدا کی طرف سے ہے۔ ❁
---	----------------------------------	--------------------------	--

ساتواں گروہ (ضراریہ) کا جس کا ایک ہی فرقہ ہے۔

۷۰	الْضَّرَارِيَّةُ	ضَرَّازُ بْنُ عَمْرٍو	خدا اس معنی سے عالم اور قادر ہے کہ وہ جاہل اور عاجز نہیں۔ اور خدا کی بھی ماہیت ثابت ہے۔ مگر اس کا علم اسی کو ہے یعنی وہ اپنے نفس کا شاہد ہے مگر اس کی دلیل اس کو معلوم نہیں۔ ❁
----	------------------	--------------------------	--

آٹھواں گروہ (نجاریہ صفاتیہ) کا جس کا ایک ہی فرقہ ہے۔

- ❶ اسل وائل: مذہب اہل العالم، الجہمیہ، ج ۱ ص ۱۱۳۔ غیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی الجہمیۃ، حصہ ۱ ص ۲۲۱۔
- ❷ اسل وائل: مذہب اہل العالم، الضراریہ، ج ۱ ص ۱۲۰۔ غیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی الجہمیۃ، حصہ ۱ ص ۲۲۲۔

۷۱	النَّجَارِيَّةُ الصِّفَاتِيَّةُ	حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّجَّارِ	اول یہ فرقہ معتزلہ کے عقائد پر مشتمل رہا۔ بعد میں ایک جماعت مختلف ہو کر برخلاف روش سلف کے صفات باری تعالیٰ میں تاویل کرنے لگے اور مثل فرقہ شیعہ کے تشبیہ تک نوبت پہنچانے لگے اور کئی جماعتوں میں منقسم ہو گئے۔ ❊
----	------------------------------------	---	---

نواں گروہ (کلابیہ) کا جس کا ایک ہی فرقہ ہے۔

۷۲	الْكَلَابِيَّةُ	أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنُ كَلَّابٍ	صفات الہی نہ قدیم ہیں نہ حادث نہ یہ کہتے ہیں کہ اس کی صفات عین ہیں یا غیر اور استواء علی العرش کے قائل نہیں۔ کہتے ہیں کہ اللہ کا کوئی مکان نہیں۔ قرآن حروف نہیں ہیں، وغیرہ ذلک۔ ❊
----	-----------------	---------------------------------------	---

یہ نئے نئے مذاہب جو پیدا ہوئے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم ان سے محفوظ رہے۔ مگر بعض
بدعات ان کے سامنے شروع ہو گئی تھیں۔ جن کے رد میں انہوں نے کوئی دقیقہ اٹھا
نہیں رکھا۔ اس کی ایک مثال درج ذیل واقعہ ہے:

أَخْرَجَ أَبُو نَعِيمٍ الْبَصْرِيُّ فِي الْبَحْرِ وَغَيْرِهِ فِي غَيْرِهِ عَنِ ابْنِ
مَسْعُودٍ أَنَّهُ سَمِعَ قَوْمًا اجْتَمَعُوا فِي مَسْجِدٍ يُهْلِلُونَ وَ
يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ جَهْرًا فَقَامَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَا عَهْدُنَا
ذَلِكَ فِي عَهْدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا آرَأَكُمْ إِلَّا
مُبْتَدِعِينَ وَمَا زَالَ يَذْكُرُ ذَلِكَ حَتَّى أَخْرَجُوهُ مِنَ الْمَسْجِدِ.

❊ السبل والنحل: مذاہب اہل العالم، ج ۱/ ص ۱۱۶۔ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی
الجمیۃ، حصہ ۱ ص ۲۲۲۔

❊ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فی معرفۃ الالہ، فصل فی الجمیۃ، حصہ ۱ ص ۲۲۲۔

”عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے سنا کہ لوگ مسجد میں جمع ہو کر لا الہ الا اللہ اور درود شریف پڑھتے ہیں۔ یہ خبر پا کر آپ گئے۔ فرمایا: کہ اے لوگو! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کسی کو کلمہ درود پڑھتے اس طرح نہیں دیکھا۔ میں تم کو بدعتی جانتا ہوں۔ پس یہی کہتے رہے یہاں تک کہ اُن کو مسجد سے نکلوا دیا۔“ قریب قریب یہی داری میں مضمون ہے۔ ❀

(درود شریف کے جلے کرنے والے اور تیجے کے چنے پڑھنے والے اس پر غور کریں۔)

اسی طرح تابعین و تبع تابعین و ائمہ محدثین و مجتہدین بھی جو قدم بقدم صحابہ رضی اللہ عنہم کے اس اصلی سیدھے راستے پر چلے آ رہے تھے۔ ان نئی باتوں اور نئے نئے فرقوں کا رد کرتے رہے۔ وہ ان نئے فرقوں کے مقابلے میں اہلسنت کہلائے۔ چنانچہ حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں کہ:-

فَعَلَى الْمُؤْمِنِ اتِّبَاعُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فَالسُّنَّةُ مَا سَنَّهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْجَمَاعَةُ مَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ❀

”مومن پر اتباع، سنت اور جماعت کی لازم ہے۔ پس سنت سے مراد سنت رسول ﷺ ہے اور جماعت سے مراد یہ ہے کہ جس پر صحابہ کا اتفاق ہو۔“ اور توضیح تکوین مطبوعہ نولکشور ص ۳۵۴ میں ہے۔

أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَهُمْ الَّذِينَ طَرِيقَتُهُمْ طَرِيقَةُ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ دُونَ أَهْلِ الْبِدْعِ

”اہلسنت والجماعت وہ ہیں کہ جن کا طریقہ ہے، طریقہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کا، سوائے اہل بدعت کے۔“

❀ داری: مقدمہ، باب فی کرامیہ، اخذ الرائی ﷺ

❀ غنیۃ الطالبین: باب الثامن، فصل فی فضیلۃ لمتہ محمدیہ، حصہ ۱ ص ۱۸۸۔

تقلید کی تمہید:

یہ مضمون میرے موضوع سے متعلق ہے۔ اس لئے اس کو ذرا وضاحت سے پیش کرتا ہوں۔ ابتدائے اسلام سے تین سو سال تک تو تقلید کا نام و نشان بھی نہ تھا۔ نہ مذاہب اربعہ کی بنیاد پڑی تھی۔ البتہ زمانہ خیر القرون ختم ہوتے ہی لوگ آرائے رجال کی طرف رجوع کرنے لگے۔ سلف کا طریقہ جو احادیث کے ساتھ تمسک کا تھا رخصت ہونے لگا۔ اس کی (تقلید کی) ظاہری صورت پر فریفتہ ہو کر ”قال اللہ و قال الرسول“ کو خیر باد کہہ بیٹھے۔ اب اگر کسی طرف سے صدا آ بھی جاتی ہے تو اس کو اقوال رجال سے دفع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کیا یہ صاحب اقوال، ائمہ علما میں سے نہ تھے۔ آہ! یہ سارے کرشمے تقلید کے ہیں۔



تقلید کے معنی

① باعتبار لغت:

(تقلید گردن بند در گردن انداختن و کار بعجدہ کے ساختن۔ و برگردن خود کار بگرفتن۔ و مجازاً بمعنی پیروی کے بے دریافت حقیقت آن)
 ”گردن بند گلے میں ڈالنا اور کسی کی ذمہ داری پر کام کرنا۔ اور اپنی گردن پر کوئی کام لے لینا اور معنی مجازی یہ ہیں کہ کسی کی تابعداری بغیر حقیقت معلوم کیے کرنا۔“

ایضاً کتاب بہارِ نجم جلد دوم مطبوعہ نولکشور ص ۲۷۱۔ قلابہ بالکسر، گردن بند (گلے کا پٹا) قلابہ جمع۔

② باصطلاح شرع:

تقلید یہ ہے جس کی بابت ملا علی قاری حنفی رحمہ اللہ اپنی کتاب شرح قصیدہ مالی مطبوعہ یوسفی دہلی ص ۳۳ میں لکھتے ہیں:-

وَالْتَقْلِيدُ قَبُولُ قَوْلِ الْغَيْرِ بِدَلِيلٍ فَكَأَنَّهُ لِقَبُولِهِ جَعَلَهُ قَلَادَةً فِي عُنُقِهِ.
 ”تقلید قول غیر کا بغیر ثبوت کے قبول کرنا ہے پس گویا کہ اُس مقلد نے بوجہ قبول کر لینے اپنے امام کے قول کو اپنے گلے کا ہار بنالیا۔“
 اَلتَّقْلِيدُ الْعَمَلُ بِقَوْلِ الْغَيْرِ مِنْ غَيْرِ حُجَّةٍ.
 ”تقلید قول غیر پر بلا دلیل عمل کرنا ہے۔“

عقد الفرید میں ملا حسن شرنیلائی حنفی فرماتے ہیں کہ:-

غیاث اللغات مطبوعہ نولکشور ص ۱۶۱۔

② مولانا وحید الزماں قاسمی ”القاموس الوحید“ ص ۱۳۳۶ میں فرماتے ہیں۔ التقليد: بے سوچے سمجھے یا بے دلیل پیروی ”قُلْتُ فَلَاتَا“ تقلید کرنا، بلا دلیل پیروی کرنا، آنکھ بند کر کے کسی کے پیچھے چلنا، کسی کی نقل اتارنا جیسے قُلْتُ الْقِرْدُ الْاِنْسَانُ. مسلم الثبوت بحر العلوم مطبوعہ نولکشور ص ۶۲۳۔

حَقِيقَةُ التَّقْلِيدِ الْعَمَلُ بِقَوْلِ مَنْ لَيْسَ قَوْلُهُ إِحْدَى الْحُجَجِ
الْأَرْبَعَةِ الشَّرْعِيَّةِ بِلَا حُجَّةٍ مِنْهَا فَلَيْسَ الرُّجُوعُ إِلَى
النَّبِيِّ ﷺ وَالْإِجْمَاعِ مِنَ التَّقْلِيدِ لَأَنَّ كُلًّا مِنْهُمَا حُجَّةٌ
شَرْعِيَّةٌ مِنَ الْحُجَجِ الشَّرْعِيَّةِ. ❊

”تقلید کی تعریف یہ ہے کہ ایسے شخص کے قول پر عمل کرنا۔ جس کا قول
دلائل شرعیہ میں سے نہ ہو اور نہ اُس کے قول پر عمل کرنے کی کوئی حجت
شرعی ہو۔ سو آنحضرت اور اجماع کی طرف رجوع کرنا تقلید نہیں ہے۔
اس لئے کہ یہ دونوں دلائل شرعیہ میں سے ہیں۔“
مستقیم الحصول میں فاضل قدہاری حنفی فرماتے ہیں کہ:-

”التَّقْلِيدُ الْعَمَلُ بِقَوْلِ مَنْ لَيْسَ قَوْلُهُ مِنَ الْحُجَجِ الشَّرْعِيَّةِ بِلَا
حُجَّةٍ فَالرُّجُوعُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَالْإِجْمَاعِ لَيْسَ مِنْهُ ❊“
”اس شخص کے قول پر بلا دلیل عمل کرنا جس کا قول شرعی حجتوں میں
سے نہ ہو۔ آنحضرت ﷺ اور اجماع کی طرف رجوع کرنا تقلید
نہ ٹھہری۔“

علامہ سبکی لکھتے ہیں:-

”التَّقْلِيدُ اخْذُ الْقَوْلِ مِنْ غَيْرِ مَعْرِفَةِ دَلِيلِهِ. ❊“
”کسی کے قول کو اس کی دلیل جاننے کے بغیر قبول کرنا تقلید ہے۔“

اعلام الموقعین میں ہے:

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُوَازِمَةَ إِذَا الْبَصْرِيُّ الْمَالِكِيُّ: التَّقْلِيدُ

❊ معیار الحق: باب دوم تقلید ائمہ اربعہ، معنی تقلید ص ۶۶۔

❊ معیار الحق: باب دوم تقلید ائمہ اربعہ، معنی تقلید ص ۶۶-۶۷۔

❊ شرح جمع الجوامع، جلد ۲ ص ۲۵۱۔

مَعْنَاهُ فِي الشَّرْعِ الرَّجُوعُ إِلَى قَوْلٍ لَا حُجَّةَ لِقَائِهِ وَذَلِكَ

مَمْنُوعٌ مِنْهُ فِي الشَّرِيعَةِ وَالْإِتْبَاعُ مَا ثَبَتَ عَلَيْهِ حُجَّةٌ ❊

”ابو عبد اللہ بن خواز مند اد بصری مالکی فرماتے ہیں کہ تقلید کے شرعی معنی یہ ہیں کہ ایسے شخص کی طرف رجوع کرنا جس کا قول حجت نہیں ہے۔ شریعت نے ایسی تقلید سے منع کیا ہے اور اتباع وہ ہے کہ جس پر دلیل ہو۔“

غرض مطلب صاف ہے بغیر دلیل قرآن و حدیث کے کسی امام یا فقیہ کی بات مان لینے کو تقلید کہتے ہیں۔

تقلید کب سے شروع ہوئی:

① شاہ ولی اللہ صاحب حجۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں کہ:-

إِعْلَمَ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا قَبْلَ الْمِائَةِ الرَّابِعَةِ غَيْرُ مُجْمِعِينَ عَلَى

التَّقْلِيدِ الْخَالِصِ لِمَذْهَبٍ وَاحِدٍ ❊

”یعنی معلوم کرنا چاہئے کہ چوتھی صدی سے پہلے لوگ کسی خالص ایک مذہب پر متفق نہ تھے۔“

② روض الریاحین ترجمہ بستان المحدثین مطبوعہ قاسمی ص ۱۷ میں شاہ عبدالعزیز

صاحب فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے تک لوگوں میں ایک مذہب کی تقلید رائج نہ ہوئی تھی۔

③ اعلام الموقعین میں ہے:-

إِنَّمَا حَدَّثَتْ هَذِهِ الْبِدْعَةُ فِي الْقُرُونِ الرَّابِعِ الْمَذْمُومَةُ عَلَى

لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ❊

❊ اعلام الموقعین: ذکر تفصیل القول فی التقليد، ج ۲ ص ۱۷۴۔

❊ حجۃ اللہ البالغہ: باب حکایۃ حال الناس قبل المائۃ الرابعۃ، ج ۱ ص ۱۵۲۔

❊ اعلام الموقعین: فصل فی عقد مجلس مناظرہ بین مقلد و بین صاحب حجۃ، ج ۲ ص ۱۸۵۔

”یہ تقلید کی بدعت چوتھی صدی میں جاری ہوئی۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ جس کی مذمت رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہو چکی ہے۔“

④ علامہ سند بن عنان مالکی تحریر فرماتے ہیں کہ:-

وَهُوَ أَيْضًا فِي نَفْسِهِ بَدْعَةٌ مُحَدَّثَةٌ لِأَنَّا نَعْلَمُ بِالْقَطْعِ أَنَّ الصَّحَابَةَ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ لَمْ يَكُنْ فِي زَمَانِهِمْ وَ عَصَرِهِمْ مَذْهَبٌ لِرَجُلٍ مُعَيَّنٍ يُدْرَسُ وَيُقَلَّدُ وَإِنَّمَا كَانُوا يَرْجِعُونَ فِي النَّوَازِلِ إِلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَوْ إِلَى مَا يَتَمَحَّضُ بَيْنَهُمْ مِنَ النَّظَرِ عِنْدَ فَقْدِ الدَّلِيلِ وَكَذَلِكَ تَابِعُوهُمْ أَيْضًا يَرْجِعُونَ إِلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا نَظَرُوا إِلَى مَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا اجْتَهَدُوا وَاخْتَارَ بَعْضُهُمْ قَوْلَ صَحَابِيٍّ فَرَأَاهُ الْأَقْوَى فِي دِينِ اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ كَانَ الْقَرْنُ الثَّالِثُ وَفِيهِ كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ وَ مَالِكٌ وَ الشَّافِعِيُّ وَ ابْنُ حَنْبَلٍ فَإِنَّ مَالِكًا تَوَفَّى سَنَةَ تِسْعٍ وَ سَبْعِينَ وَ مِائَةٍ وَ تَوَفَّى أَبُو حَنِيفَةَ سَنَةَ خَمْسِينَ وَ مِائَةٍ وَ فِي هَذِهِ السُّنَّةِ وَلِدَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ وَوُلِدَ ابْنُ حَنْبَلٍ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَ سِتِينَ وَ مِائَةٍ وَ كَانُوا عَلَى مِنْهَاجٍ مَنْ مَضَى لَمْ يَكُنْ فِي عَصَرِهِمْ مَذْهَبٌ رَجُلٍ مُعَيَّنٍ يَتَدَارَسُ وَ عَلَى قَرِيبٍ مِنْهُمْ كَانَ أَتْبَاعُهُمْ فَكَمِ مِنْ قَوْلِهِ لِمَالِكٍ وَنُظَرَ آتِيهِ خَالَفَهُ فِيهَا أَصْحَابُهُ وَ لَوْ نَقَصْنَا ذَلِكَ لَخَرَجْنَا عَنْ مَقْصُودِ هَذَا الْكِتَابِ وَ مَا ذَاكَ إِلَّا لِجَمْعِهِمُ الْأَلَاتِ الْاجْتِهَادِ وَ قُدْرَتِهِمْ عَلَى ضُرُوبِ الْاِسْتِنبَاطَاتِ وَ لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ نَبِيَّهٖ ﷺ فِي قَوْلِهِ خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ

يَلُونَهُمْ ذَكَرَ بَعْدَ قَرْنَيْنِ وَالْحَدِيثُ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ
فَالْعَجَبُ لِأَهْلِ التَّقْلِيدِ كَيْفَ يَقُولُونَ هَذَا هُوَ الْأَمْرُ الْقَدِيمُ وَ
عَلَيْهِ أَذْرَكُنَا الشُّيُوخَ وَهُوَ إِنَّمَا حَدَّثَ بَعْدَ مِائَتِي سَنَةٍ مِّنَ
الْهَجْرَةِ وَبَعْدَ فَنَاءِ الْقُرُونِ الَّتِي آتَتْ عَلَيْهِمُ الرَّسُولُ. ❊

”اور یہ تقلید ایک بدعت ہے جو بعد کے زمانہ میں پیدا ہوئی۔ اس لئے کہ ہم
یقیناً جانتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں کسی خاص شخص کے نام کا مذہب
نہ تھا۔ جس کو پڑھا پڑھایا جاتا ہو اور اس کی تقلید کی جاتی ہو بلکہ وہ لوگ
واقعات میں قرآن وحدیث کی طرف رجوع کرتے تھے اور قرآن وحدیث
سے نہ ملنے کی صورت میں جس طرف اُن کی بصیرت پہنچتی۔ اسی طرح
تابعین رضی اللہ عنہم کرتے رہے یعنی قرآن وحدیث کی طرف رجوع کرتے
تھے۔ اگر قرآن وحدیث سے نہ ملتا تو اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف نظر کرتے
اگر اجماع بھی نہ ملتا تو خود اجتہاد کرتے۔ اور بعض کسی صحابی رضی اللہ عنہ کے قول کو قوی
سمجھ کر اختیار کر لیتے۔ پھر قرن ثالث (تبع تابعین کا زمانہ) آیا اسی قرن میں
(امام) ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور (امام) مالک رضی اللہ عنہ اور (امام) شافعی رضی اللہ عنہ اور (امام)
احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ ہوئے۔ کیونکہ امام مالک رضی اللہ عنہ نے ۹۷ھ میں وفات پائی
اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے ۱۵۰ھ میں وفات پائی اور اسی سال میں امام شافعی
رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے۔ اور امام احمد رضی اللہ عنہ ۱۶۲ھ میں پیدا ہوئے۔ یہ چاروں بھی پہلوں
کے طریقے پر تھے۔ اُن کے زمانہ میں بھی کسی خاص شخص کا مذہب مقرر
نہ تھا جس کو آپس میں درس دیتے ہوں اور انہیں کے طرز عمل کے قریب
قریب ان کے اتباع کا بھی طرز عمل تھا۔ بہت سے امام مالک رضی اللہ عنہ اور
ان کے ہم پلہ اماموں کے قول ہیں جن

میں انہیں کے شاگردوں نے اختلاف کیا اگر ہم ان کو نقل کریں تو اس کتاب کا جو مقصود ہے وہ رہ جائے گا۔ ان شاگردوں نے آزادی کے ساتھ اختلاف اسی واسطے کیا کہ وہ اُن کے (مقلد نہ تھے) بلکہ آلات اجتہاد کے جامع تھے اور استنباط مسائل کے طریقوں پر قادر تھے (بہر حال قرونِ ثلاثہ میں مذہبِ تقلید پیدا نہ ہوا تھا) اور اللہ نے اپنے نبی ﷺ کو ان کے اس قول میں سچا کر دیا کہ بہتر سب زمانوں میں اہل زمانہ میرے ہیں، پھر وہ جو اُن کے بعد والے ہیں، پھر جو ان کے بعد والے ہیں۔ اپنے زمانے کے بعد دو زمانوں کا ذکر کیا۔ یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے پس اہل تقلید سے تعجب ہے کہ وہ کیسے کہتے ہیں کہ یہ (تقلید والا مذہب) قدیم ہے۔ اور یہی ہم بزرگوں سے دیکھتے چلے آئے ہیں۔ حالانکہ وہ ہجرت سے دو سو برس بعد پیدا ہوا۔ بعد گزرنے ان قرون کے جن کی رسول نے تعریف کی۔“

⑤ علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:-

وَأَتَّفَقُوا أَنَّ الْخِرْمَنِي كَانَ مِنْ أَتْبَاعِ النَّابِغِينَ مِمَّنْ يُقْبَلُ قَوْلُهُ مَنْ عَاشَ إِلَى حُدُودِ الْعَشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ وَفِي هَذَا الْوَقْتِ ظَهَرَتِ الْبِدْعُ ظُهُورًا فَاشِيًا إِلَى قَوْلِهِ وَتَغَيَّرَتِ الْأَحْوَالُ تَغْيِيرًا شَدِيدًا. ❀

”تابع تابعین رحمۃ اللہ علیہم دو سو بیس برس تک زندہ رہے پس اُسی وقت سے بدعتیں پھیلنے لگیں اور (دین میں) بہت کچھ تغیر (تقلید سے) واقع ہو گیا۔“

⑥ تذکرۃ الحفاظ مطبوعہ دائرۃ المعارف نظامیہ ص ۲۰۲ میں ہے کہ:-

وَكَذَلِكَ كَانَ فِي هَذَا الْوَقْتِ خَلْقٌ مِنْ أَيْمَةِ أَهْلِ الرَّأْيِ

وَالْفُرُوعَ وَعَدَدٌ مِّنْ أَسَاطِينِ الْمُعْتَزِلَةِ وَالشَّيْعَةِ وَأَصْحَابِ
الْكَلَامِ الَّذِينَ مَشَوْا آرَاءَ الْمَعْقُولِ وَأَعْرَضُوا عَمَّا عَلَيْهِ
السَّلَفُ مِنَ التَّمَسُّكِ بِالْأَثَارِ النَّبَوِيِّ ﷺ وَظَهَرَ فِي
الْفُقَهَاءِ التَّقْلِيدُ وَتَنَاقُضُ الْإِجْتِهَادِ.

”اسی طرح اُس وقت میں اہل الرائے و فروع (فقہاء) کی ایک
جماعت اور کتنے سردار معتزلہ اور شیعہ اور اصحابِ کلام موجود تھے۔ جو
آرائے معقول پر چلے۔ اور سلف کا جو طریقہ احادیث کے ساتھ تمسک
کا تھا، اس کو چھوڑ دیا اور (اس وقت سے) فقہاء میں تقلید ظاہر ہوئی اور
طریقہ اجتہاد گھٹنے لگا۔“

زمانہ رسول کریم ﷺ سے لے کر تینوں زمانوں خیر القرون تک تقلید کا وجود ہی
نہ تھا۔ بعد زمانہ خیر القرون کے وجود پایا جاتا ہے۔

تقلید کے اسباب:

① شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں:-

وَكَانَ سَبَبُ ذَلِكَ تَرَاخُمُ الْفُقَهَاءِ وَتَجَادُلُهُمْ فِي مَا بَيْنَهُمْ
فَانَّهُمْ لَمَّا وَقَعَتْ فِيهِمُ الْمُرَاحِمَةُ فِي الْفَتَوَى كَانَ كُلُّ مَنْ
اُفْتِيَ بِشَيْءٍ يُوقِضُ فِي فِتْوَاهُ وَرُدَّ عَلَيْهِ فَلَمْ يَنْقَطِعِ الْكَلَامُ إِلَّا
بِمَسِيرٍ إِلَى تَصْرِيحِ رَجُلٍ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ فِي الْمَسْئَلَةِ
وَأَيْضًا جَوْرًا لِقَضَاةٍ فَإِنَّ الْقَضَاةَ لَمَّا جَارَا أَكْثَرَهُمْ وَلَمْ
يَكُونُوا أَمْنَاءَ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُمْ إِلَّا مَا لَا يُرِيبُ الْعَامَّةَ فِيهِ وَيَكُونُ
شَيْئًا قَلِيلًا مِنْ قَبْلِ وَ أَيْضًا جَهْلُ رُؤُسِ النَّاسِ وَاسْتِفْتَاءِ
النَّاسِ مَنْ لَا عِلْمَ لَهُ بِالْحَدِيثِ وَلَا بِطَرِيقِ التَّخْرِيجِ

كَمَا تَرَى ذَلِكَ ظَاهِرًا فِي أَكْثَرِ الْمُتَأَخِّرِينَ وَقَدْ نَبَّهَ عَلَيْهِ
ابْنُ الْهَمَامِ وَغَيْرُهُ وَفِي ذَلِكَ الْوَقْتُ سُمِّيَ غَيْرُ الْمُجْتَهِدِ
فَقِيْهَا وَفِي ذَلِكَ الْوَقْتُ ثَبَتُوا عَلَى التَّعَصُّبِ. ❀

”اور وجہ تقلید کی فقہا کا آپس کا دھیکا پیل کرنا۔ اور باہم جھگڑا کرنا
ہوا۔ کیونکہ جب ان میں فتویٰ دینے میں مقابلہ آپڑا۔ تو جو کوئی کسی چیز
کا حکم دیتا اُس کے فتویٰ میں اعتراض کیا جاتا اور مانا نہ جاتا اور بدون
رجوع کرنے کے متقدمین میں سے کسی کی تصریح پر مسئلہ میں بحث
موقوف نہ ہوتی۔ اور ایک وجہ تقلید کی قاضیوں کا حکم کرنا ہے کیونکہ
جب اکثر قاضیوں نے ظلم کیا اور امین نہ ہوئے تو ان کے وہ حکم مقبول
ہوتے۔ جن میں عوام کو شک نہ ہو اور جن کو پہلے کسی نے کہا ہو۔ اور
ایک وجہ یہ ہوئی کہ رؤسا جاہل ہوئے اور لوگوں نے ایسوں سے
مسائل پوچھے جن کو حدیث اور طریق تخریج کا علم نہ تھا۔ جیسے اکثر
متاخرین کا حال بظاہر یہی دیکھتے ہو اور ابن ہمام رحمہ اللہ وغیرہ نے اس
بات پر تنبیہ کی ہے۔ اور اس وقت میں غیر مجتہد کو فقیہ کہنے لگے اور اسی
وقت میں یہ لوگ تعصب پر جم گئے۔“

② تذکرۃ الحفاظ جلد ۲ ص ۱۱۱ میں ہے کہ:-

فَلَقَدْ تَقَالُوا أَصْحَابُ الْحَدِيثِ وَتَلَا شُوا وَتَبَدَّلَ النَّاسُ
بِطَلَبِهِ بِهِمْ بِهْمِ أَعْدَاءُ الْحَدِيثِ وَالسُّنَّةِ وَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ
وَصَارَ عُلَمَاءُ الْعَصْرِ فِي الْغَالِبِ عَاكِفِينَ عَلَى التَّقْلِيدِ
فِي الْفُرُوعِ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيرٍ لَهَا وَمُكَبِّينَ عَلَى عَقْلِيَّاتٍ مِّنْ

حُكْمَہِ الْاِ وَ اَبِلِ وَ اَرَاہِ الْمُتَكَلِّمِیْنَ مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّتَعَقَّلُوْا
اَكْثَرَهَا فَعَمَّ الْبَلَاءُ وَ اسْتَحْكَمَتْ الْاِ هُوَ اَءٌ وَ لَا حَتَّ مَبَادِئُ
رَفَعَ الْعِلْمَ وَ قَبَضَهُ مِنَ النَّاسِ فَرَحِمَ اللّٰهُ اَمْرَءَ اَقْبَلَ عَلٰی
شَانِهِ وَ قَصَرَ مِنْ لِّسَانِهِ وَ اَقْبَلَ عَلٰی تِلَاوَةِ قُرْاٰنِهِ وَ بَكَیْ عَلٰی
رَمَانِهِ وَ اَمْعَنَ النَّظَرَ فِی الصَّحِیْحِ وَ عَبْدَ اللّٰهِ قَبْلَ اَنْ یَّیْعَتَهُ
اَلْاَجَلُ اللّٰهُمَّ وَفِّقْ وَ اَرْحَمْ (وَ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ) ❀

”اصحابِ حدیث یکے بعد دیگرے مرتے گئے اور (جو زندہ رہے) حقیر سمجھے جاتے تھے۔ لوگوں نے علمِ حدیث کی نگہداشت چھوڑ دی۔ اور کتاب و سنت کے دشمن ہو گئے۔ محدثین کو استہزاء کرنے لگے اور اُس زمانے کے اکثر علمائے فروع (عملیات) میں بغیر تحقیق کے تقلید پر جم گئے اور عقلیات یعنی علومِ حکمت اور آراءِ متکلمین پر جھک پڑے، بغیر سمجھے۔ پس کیسی بلاء پھیل گئی اور بدعات (تقلید) قوی ہو گئیں اور علم کے اٹھ جانے کے آثار ظاہر ہو گئے۔ سو اللہ بھلا کرے اس شخص کا جو اپنے حال پر توجہ کرے۔ اور اپنی زبان کو روکے اور قرآن مجید کی تلاوت کیا کرے اور اپنے زمانے کی حالت پر روئے۔ اور بغور صحیحین (بخاری و مسلم) کو دیکھے۔ اور موت کے آنے سے پہلے اللہ کی (سنت کے مطابق) عبادت کر لے۔ اے اللہ! تو توفیق دے اور ہمارے حال پر رحم کر (اور ہم کو انہیں لوگوں میں داخل کر جن کے یہ نصیب ہیں)۔“

تقلید کی ترقی

❶ شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

فَاٰی مَذْهَبٌ كَانَ اَصْحَابُهُ مَشْهُورِيْنَ وَ سَدَّ اِلَيْهِمُ الْقَضَاءُ
وَ الْاِفْتَاءُ وَ اَشْتَهَرَ تَصَانِيْفُهُمْ فِی النَّاسِ وَ دَرَسُوْا دَرَسًا

ظَاهِرًا اِنْتَشَرَ فِي اَقْطَارِ الْاَرْضِ وَلَمْ يَزَلْ يَنْتَشِرُ كُلَّ حِينٍ
وَإِثْنِ مَذْهَبٍ كَانَ اَصْحَابُهُ خَامِلِينَ وَلَمْ يُؤَلِّ الْقَضَاءُ
وَالْاِفْتَاءَ وَلَمْ يَرْغَبْ فِيهِمُ النَّاسُ اِنْ دَرَسَ بَعْدَ حِينٍ. ❀

”جس مذہب کے اصحاب مشہور ہوئے اور خدمت قضاء اور افتاء ان کے
سپردہ ہوئی اور ان کی تصانیف لوگوں میں مشہور ہوئیں اور لوگوں نے ان کو
پڑھا پڑھایا تو وہ اطراف عالم میں پھیل گیا اور ہمیشہ روز بروز بڑھتا گیا اور
جس مذہب کے اصحاب غیر مشہور ہوئے اور قاضی و مفتی نہ بنائے گئے اور
لوگ ان کی طرف متوجہ نہ ہوئے وہ مذہب کچھ دنوں کے بعد مٹ گیا۔“

② خاص کر حنفی مذہب کو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کی وجہ سے زیادہ ترقی ہوئی۔
چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

وَ كَانَ اَشْهُرُ اَصْحَابِهِ (اَبِي حَنِيفَةَ) ذِكْرًا اَبُو يُوسُفَ قَوْلِي
قَضَاءُ الْقَضَاةِ اَيَّامَ هَارُونَ الرَّشِيدِ فَكَانَ سَبِيًّا لِيُظْهِرَ مَذْهَبَهُ
وَالْقَضَاءُ بِهِ فِي اَقْطَارِ الْعِرَاقِ وَخُورَاسَانَ وَمَا وَرَاءَ النَّهْرِ. ❀
”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگردوں میں سب سے زیادہ شہرت امام ابو
یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی ہوئی۔ ہارون رشید کے عہد میں قاضی القضاۃ کا منصب
اُن کو حاصل ہوا۔ اس کی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب پھیل گیا اور
تمام اطراف عراق، خراسان، ماوراء النہر تک اُس کا قبضہ ہو گیا۔“

حنفی مذہب کی ترقی کے متعلق ایک مغالطہ اور اس کا ازالہ

ہمارے برادران احناف فرمایا کرتے ہیں کہ حنفی مذہب کی اس قدر
ترویج و شہرت اس کی حقیقت کی دلیل ہے۔ چنانچہ اکثر سلاطین بھی اسی مذہب کے

❀ جۃ اللہ البالغۃ: بحث السالغ، باب الفرق بین المل الحدیث واصحاب الراۃ، ج ۱، ص ۱۵۲۔

❀ جۃ اللہ البالغۃ: بحث السالغ، باب اسباب اختلاف مذہب الفقہاء، ج ۱، ص ۱۳۶۔

پابند رہے ہیں۔

جواب یہ ہے کہ کسی مذہب کا رواج پا جانا اور سلاطین کا اُسی مذہب کو اختیار کرنا۔ اُس مذہب کی حقیقت کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ بادشاہ اور عام لوگ تو اُسی مذہب کو ضرور پسند کریں گے جو ان کی طبیعت اور خواہش کے موافق ہو اور جس میں وسعت اور آزادی زیادہ ہو۔ چونکہ حنفی مذہب اسی کا مصداق تھا اور ہے۔ اس لئے اس کی ترقی ہونا قرین قیاس ہے۔

اب میں یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ سلاطین کا میلان اس طرف کیسے ہوا۔ اپنی طرف سے نہیں بلکہ کتب تواریخ سے۔ چنانچہ ابن خلکان مطبوعہ ایران جلد ۲ ص ۴۶۳ میں لکھتے ہیں کہ سبب عروج امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور ہارون رشید کے یہاں ان کی رسائی کا ذریعہ یہ ہوا کہ ہارون رشید نے اپنے گھر میں کسی کو زنا کرتے، خود دیکھا اور سخت کوفت ہوئی کہ کیا کریں۔ خادم سے کہا کہ کسی فقیہ کو لے آ۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا اس خادم سے پہلے رابطہ تھا وہ انہیں لے گیا۔ ہارون رشید نے اُن سے پوچھا کہ اگر امام وقت خود کسی کو زنا کرتے دیکھے تو کیا کرے۔ اور اس وقت ہارون رشید کے چہرے پر رنج کے آثار نمایاں تھے۔ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ سمجھ گئے کہ یہ ہارون رشید کے گھر کا واقعہ ہے انہوں نے فتویٰ دیا کہ اس صورت میں حد نہیں ہے۔ ہارون رشید بہت خوش ہوا اور امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ کو انعام عطا فرمایا۔ اس قصہ کے ذکر کرنے کے بعد ابن خلکان جلد ۲ ص ۴۶۳ میں لکھتے ہیں کہ:-

فَصَارَ ذَلِكَ أَضْلًا لِلنُّعْمَةِ

”یعنی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی ہارون رشید کے دربار میں رسوخ کی ابتداء یہاں سے ہوئی۔“

پھر رفتہ رفتہ قاضی ہوئے۔ ہارون رشید کی ساری سلطنت میں قاضی انہیں کی تجویز سے مقرر ہوئے تھے اور انہیں سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی ترویج اور

شہرت ہوئی۔ چنانچہ اس موقع پر ابن خلکان جلد ۲ ص ۴۶۳ میں لکھے ہیں کہ:-

مَا كَانَ فِي أَصْحَابِ أَبِي حَنِيفَةَ مِثْلُ أَبِي يُوسُفَ لَوْ لَا أَبُو يُوسُفَ مَا ذُكِرَ أَبُو حَنِيفَةَ.

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شاگردوں میں ابو یوسف رحمہ اللہ کا مثل نہیں تھا۔

اگر ابو یوسف رحمہ اللہ نہ ہوتے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ذکر بھی نہ ہوتا۔“

جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں کہ سلفی نے طیوریات میں بسند ابن مبارک نقل کیا ہے کہ جب ہارون رشید خلیفہ ہوا تو اپنے باپ کی ایک لونڈی پر اس کی طبیعت آئی۔ اور اپنی خواہش اس پر ظاہر کی۔ اس لونڈی نے کہا کہ میں تمہارے لئے حلال نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ تمہارے باپ نے میرے ساتھ خلوت کی تھی۔ پھر ہارون رشید کا عشق بڑھا تو اُس نے قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کو بلا کر کہا کہ اس لونڈی کے حلال ہونے کی کوئی صورت تمہارے پاس ہے۔ قاضی صاحب نے کہا کہ کیا لونڈی جو دعویٰ کرے گی وہ مان لیا جائے گا۔ آپ اسکی بات نہ مانئے کیونکہ وہ جھوٹ سے محفوظ نہیں۔ ابن مبارک رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں کس سے تعجب کروں! اس بادشاہ سے جس نے مسلمانوں کے خون و مال پر ہاتھ ڈالا اور اپنے باپ کی حرمت کا لحاظ نہ کیا۔ یا اُس لونڈی سے کہ بادشاہ نے اُس سے خواہش کی اور اُس نے پرہیز کیا۔ یا اُس قاضی (ابو یوسف رحمہ اللہ) فقیہ زمانہ سے کہ اجازت دے دی: ﴿

اِهْتَكُ حُرْمَةَ اَبِيكَ وَاقْضِ شَهْوَتَكَ وَصَيَّرَهُ فِي رَقَبَتِي.

”یعنی (اے ہارون رشید) اپنے باپ کی ہتک حرمت کر اور اپنی خواہش

پوری کر۔ اور اس (گناہ) کو میری گردن میں ڈال۔“ (اللہ رے جرأت)

تاریخ خلفاء ذکر ابو جعفر ہارون الرشید ص ۲۸۷ میں ہے کہ سلفی نے عبد اللہ ابن یوسف سے روایت کی ہے کہ ہارون رشید نے قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ سے کہا کہ میں نے ایک لونڈی خریدی ہے اور میں چاہتا ہوں کہ بغیر عدت پوری ہوئے اس وقت میں

اس سے صحبت کروں۔ اُس کے حلال ہونے کا تمہارے پاس کوئی حیلہ ہے قاضی صاحب نے کہا: ہاں! آپ وہ لونڈی اپنے کسی لڑکے کو بہہ کر دیجئے بعد اس کے اس سے نکاح کر لیجئے۔ اس فتویٰ پر ہارون رشید نے ایک لاکھ درہم انعام کا حکم دیا۔ قاضی صاحب نے کہا یہ روپیہ اسی وقت رات ہی کو مجھے مل جائے۔ اس پر کسی نے کہا کہ خزانچی اپنے گھر ہے اور دروازے تمام بند ہو چکے ہیں۔ (بھلا اب صبر کی تاب کہاں تھی) قاضی صاحب فرماتے ہیں:-

فَقَدْ كَانَتِ الْأَبْوَابُ مُغْلَقَةً حِينَ دَعَانِي فَفَتَحْتُ .

”یعنی جب ہم بلائے گئے تھے تب بھی تو دروازے بند تھے آخر کھولے گئے۔“

ان کے سوا اور بھی قصے ہیں جو بخوف طوالت نظر انداز کئے جاتے ہیں۔
ناظرین! اب تو سمجھ گئے کہ حنفی مذہب کے ترقی کے اسباب کیا تھے۔

قطع نظر ان قصوں کے مسائل حنفیہ پر غور کرنے سے پتہ لگ جاتا ہے کہ اس مذہب کو امراء و سلاطین کے اختیار کرنے کی وجہ کیا تھی۔ ذرا حقیقۃ الفقہ حصہ اول کے مسائل ملاحظہ فرما کر مسئلہ نمبر ۴۵۲ ملاحظہ فرمائیں: مرد نے جھوٹے گواہ پیش کر کے دعویٰ کیا کہ میرا فلاں عورت سے نکاح ہو گیا اور قاضی نے تسلیم کر کے ڈگری دے دی۔ تو مرد کی اس عورت سے وطی کرنی جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]

اسی قسم کے مسائل کی وجہ سے اُس زمانہ کے محدثین کے وہ اشعار ہیں جو ابن قتیبہ رحمہ اللہ نے نقل کئے ہیں۔ جن میں آخر کا شعر یہ ہے:-

تذکرۃ الخلفاء ج ۱ ص ۲۱۴ میں ہے۔ قال یحییٰ بن یحییٰ سمعت ابا یوسف عند وفاته کل ما التیث بہ فقد رجعت عنه الاموال فی کتاب والسنة۔ ”یحییٰ بن یحییٰ کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو یوسف کی وفات کے وقت انہیں کہتے ہوئے سنا کہ میں نے جو فتوے دیئے ہیں ان میں جو قرآن و سنت کے مطابق نہ ہوں، میں ان سب سے توبہ اور رجوع کرتا ہوں۔

ترجمہ در مختار: کتاب النکاح، فصل فی الحکومات، ج ۲ ص ۲۶

وَكَمْ مِّنْ فَرْجٍ مُّحْصَنَةٍ عَفِيفَةٍ اِحْلَ حَرَامُهُ بِأَبِي حَنِيفَةَ ❊
 کتنی ایک پاک دامن عورتوں کی شرم گاہیں جو حرام تھیں ابوحنیفہؒ کی بدلت حلال کر دی گئیں
 امراء کو تیمم میں منہ پر خاک ملنا ان کی نفاست طبع کے خلاف ہے یا کہ صاف
 چکنے پتھر (سنگ مرمر یا قوت، ہیرہ، یشب، عقیق، زمرد) پر تیمم جائز ہے۔ اگرچہ دھلا ہوا
 ہو۔ صبح کو اٹھنا امراء سے نہیں ہو سکتا۔ حنفی مذہب میں صبح کی نماز آخر وقت پڑھنی
 چاہئے۔ لہذا انہوں نے اسی کو اختیار کیا۔ نماز میں دیر تک ٹھہرنا امیروں پر گراں ہے۔
 حنفی مذہب میں صرف بقدر ایک آیت قیام کرنا اور رکوع سجدہ میں دیر نہ لگانا کافی ہے۔
 امراء کو بھی آسان معلوم ہوا۔ رمضان میں سوا فرج کے، ناف یا ران یا چوپایہ کی فرج یا
 مردہ عورت سے وطی کرے یا جلق لگائے تو روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ یہ مسئلہ خواہش
 پرستوں کے مناسب حال ہے۔ غرض کہ اسی طرح کے صدہا مسائل ہیں جن میں امراء
 کے لئے بڑی آسانیاں ہیں تو پھر امراء کیوں نہ ایسے مذہب کو بطیب خاطر قبول کریں
 گے اور عوام ”النَّاسُ عَلَى دِينِ مُلُوكِهِمْ“ کیوں نہ ان کے قدم بقدم چلیں گے۔
 لیجئے حضرت حنفی مذہب کی ترویج و شہرت کی یہ اصلیت ہے۔

تقلید کی تردید قرآن و تفاسیر سے:

(۱) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

﴿اتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللّٰهِ﴾ [۹/۱۶۰:۳۱]

”ٹھہراتے ہیں اپنے عالم اور درویشوں کو رب۔ اللہ کو چھوڑ کر۔“

اس آیت کے تحت امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:-

اَلَا كَثُرُوْنَ مِنَ الْمُفَسِّرِيْنَ قَالُوْا لَيْسَ الْمُرَادُ مِنَ الْاَرْبَابِ

اَنَّهُمْ اَعْتَقَدُوْا فِيْهِمْ اَنَّهُمْ اِلٰهَةُ الْعَالَمِ بَلِ الْمُرَادُ اَنَّهُمْ اَطَاعُوْهُمْ

فِيْ اَوْامِرِهِمْ وَنَوَاهِيْهِمْ نَقْلَ اَنَّ عَدِيَّ ابْنَ حَاتِمٍ كَانَ نَصْرَانِيًّا

فَانتَهَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَقْرَأُ سُورَةَ بَرَاءَةِ فَوَصَلَ
إِلَى هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ فَقُلْتُ لَسْنَا نَعْبُدُهُمْ فَقَالَ أَلَيْسَ يُحَرِّمُونَ
مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَتَحَرِّمُونَهُ وَيُحِلُّونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَتَسْتَحِلُّونَهُ
فَقُلْتُ بَلَى قَالَ فَبِكَ عِبَادَ تُهُمْ. ❊

”اکثر مفسرین کہتے ہیں ارباب سے یہ مراد نہیں ہے کہ یہود و نصاریٰ
نے اپنے مولویوں اور درویشوں کے خدا ہونے کا اعتقاد کر لیا تھا۔ بلکہ
مراد یہ ہے کہ انہوں نے اطاعت کی تھی۔ اپنے مولویوں اور درویشوں کی
اوامر اور نواہی میں۔ نقل کیا گیا ہے کہ عدی رضی اللہ عنہ بن حاتم نصرانی تھے پس
رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے۔ آپ سورۃ براءت کی تلاوت فرما رہے
تھے۔ جب اس آیت پر پہنچے تو (عدی رضی اللہ عنہ نے) کہا: کہ ہم ان کی پرستش
نہیں کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا نہیں حرام کرتے تھے وہ اُس
چیز کو کہ حلال کیا ہے اُس کو اللہ نے؟ پس حرام قرار دیتے تھے تم بھی اُس کو
اور حلال کرتے تھے وہ اس چیز کو کہ حرام کیا ہے اُس کو اللہ نے۔ پس
حلال سمجھتے تھے تم بھی اس کو۔ حضرت عدی رضی اللہ عنہ نے کہا: ہاں! پس فرمایا
رسول اللہ ﷺ نے یہ ہی ان کی پرستش تھی۔“

(۲) اور اسی کے قریب قریب مضمون تفسیر فتح البیان فی مقاصد القرآن مطبوعہ

مصر جلد ۴ ص ۹۷ میں ہے۔ ❊

(۳) اسی طرح تفسیر ابن کثیر ج ۲، ص ۵۳۸ میں ہے۔

❊ التفسیر الکبیر، جلد ۱۶، ص ۳۷۔

❊ اور یہی مفہوم درج ذیل تفاسیر میں ہے: ”معالم التنزیل ج ۲، ص ۲۸۵۔ لؤلؤ المصنوع، ج ۴، ص ۱۷۴۔ تفسیر
النار۔ تفسیر المرائی، ج ۱۰، ص ۱۰۳۔ صفوة التفسیر، ج ۱، ص ۵۳۱۔ تفسیر مظہری ج ۲، ص ۱۷۵۔ تفسیر ماجدی، ص
۴۰۲۔ معارف القرآن کا مدخلی، ج ۳، ص ۴۱۴۔ تدبر القرآن، ج ۳، ص ۵۶۳۔ تفسیر عثمانی ج ۱، ص ۵۵۰۔ تفسیر
الحسان، ج ۲، ص ۷۰۔ احسن التفسیر، ج ۲، ص ۴۳۰۔ تفسیر ضیاء القرآن۔ تفسیر التحریر والتلوین لابن عاشور۔ تفسیر
فیوض الرحمن۔ انوار البیان۔ تفہیم القرآن“۔ [عامم]

- (۴) ایضاً تفسیر تبصیر الرحمن مطبوعہ مصر جلد ۱ ص ۲۹۸ میں ہے۔ (۵) ایضاً تفسیر جامع البیان فی تفسیر القرآن ج ۱ ص ۲۷۰ میں ہے۔
- (۶) ایضاً تفسیر بیضاوی جلد ۱ ص ۲۱۳ میں ہے۔
- (۷) شاہ عبدالعزیز صاحب اپنی تفسیر فتح العزیز مطبوعہ مجتہائی ص ۱۲۸ میں تحریر فرماتے ہیں:

﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اَنْدَادًا وَّ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ﴾ [البقرہ: ۲۲۰]

”نہ ٹھہراؤ اللہ کے برابر کسی کو اور تم جانتے ہو۔“

اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ: ”دریغاً باید دانست کہ چنانچہ عبادت غیر خدا مطلقاً شرک و کفر است اطاعت غیر او تعالیٰ نیز بالاستقلال کفر است۔ و معنی اطاعت غیر باستقلال آنست کہ اور مبلغ احکام آوندانستہ ربکہ اطاعت اورادر گردن اندازد۔ و تقلید اورال لازم شمارد۔ باوجود ظہور مخالفت حکم او با حکم او تعالیٰ دست از اتباع او بردارد۔ و ایں ہم نوعیت از امتحان انداد کہ در آیت کریمہ:-“

﴿اتَّخَذُواْ اَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ
وَالْمَسِيْحَ بَنِ مَرْيَمَ﴾ [التوبہ: ۳۱]

”ٹھہراتے ہیں اپنے عالم اور درویشوں کو رب، اللہ کو چھوڑ کر۔“

”یہ معلوم کرنا چاہئے کہ عبادت اللہ کے سوا کسی اور کی قطعی کفر اور شرک ہے۔ اور اطاعت کسی اور کی بالاستقلال سوا باری تعالیٰ کے کفر ہے۔ اور معنی اطاعت غیر استقلال کے یہ ہیں کہ کسی کے احکام کی حقیقت معلوم کئے بغیر اس کی تقلید کا حلقہ اپنی گردن میں ڈالے۔ اور اُس کی تقلید لازم جانے۔ اور باوجود اس کے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم اس کے حکم کے خلاف ظاہر ہو۔ اُس کی اتباع کو نہ چھوڑے اور یہ ہی ایک قسم کا شرک قبول کرنا ہے کہ جس کی آیت کریمہ اتَّخَذُواْ اَحْبَارَهُمْ میں برائی ظاہر فرمائی گئی ہے۔“

(۸) تفسیر عزیزی مطبوعہ مجبائی ص ۶۰۲ تحت آیت ﴿مَا آلفَيْنَا عَلَيْهِ

الْبَاءَ نَالًا﴾ [البقرة: ۱۷۰] (ہم چلیں گے اس پر جس پر پایا اپنے باپ دادا کو)

دریں آیہ اشارہ است بابطال تقلید و طریق اول آنکہ از مقلد باید پرسید کہ ہر کہ را تقلید میکنی نزد تو محقق است یا نہ اگر محقق بودن اور انہی شناسی پس باوجود احتمال مطلق بودن او چرا اور تقلید میکنی و اگر محقق بودن اور امی شناسی پس بکدام دلیل می شناسی اگر بتقلید دیگری شناسی سخن در راں خواہد رفت و تسلسل لازم خواہد آمد و اگر بعقل می شناسی پس آں را چرا در معرفت حق صرف نمی کنی و عارض تقلید بر خود گوارامی داری۔ طریق دوم آنکہ کسے را کہ تقلید می کنی۔ اگر ایں مسئلہ را او ہم بتقلید دانستہ است پس تو او را برابر شد اور اچہ ترجیح ماند کہ تقلید اومی کنی و اگر بدلیل دانستہ است۔ پس تقلید وقتے تمام می شود کہ تو همان مسئلہ را بہماں دلیل بدانی والا مخالف او باشی نہ مقلد او چوں تو ہم آن مسئلہ را بدلیل دانستی تقلید ضائع شد۔

”اس آیت میں اشارہ ہے ابطال تقلید کا۔ دو طرح پر۔ اول یہ کہ مقلد سے پوچھنا چاہئے کہ تو جس کی تقلید کرتا ہے تیرے نزدیک وہ محقق ہے یا نہیں؟ اگر تو اس کا محقق ہونا نہیں جانتا تو باوجود احتمال ابطال کے اس کی تقلید کیوں کرتا ہے۔ اور اگر تو اس کو محقق جانتا ہے تو کس دلیل سے تو اس کو محقق سمجھتا ہے۔ اگر دوسرے کی تقلید سے اس کو محقق جانتا ہے تو (بھی) بحث اُس (دوسرے) میں چلے گی اور تسلسل لازم آئے گا۔ اور اگر اپنی عقل سے محقق جانتا ہے تو عقل کو تحقیق میں کیوں صرف نہیں کرتا اور تقلید کی بدنامی اپنے لئے گوارا کرتا ہے۔ دوم یہ کہ جس کی تو تقلید کرتا ہے اگر اُس نے بھی اس مسئلہ کو تقلید سے معلوم کیا ہے تو تقلید میں دونوں برابر ہوئے۔ اس کی وجہ فضیلت کیا ہے کہ تو اس کی تقلید کرتا

ہے اور اگر تو نے دلیل کے ساتھ معلوم کیا تو تقلید اسی وقت ختم ہو جاتی ہے کہ تو نے بھی اس مسئلہ کو اس دلیل سے معلوم کر لیا۔ ورنہ تو اس کا مخالف ہو گا نہ کہ اس کا مقلد کیونکہ جب تم نے بھی اس مسئلہ کو دلیل سے معلوم کیا ہے تو تقلید جاتی رہی۔“

(۹) تفسیر عزیزی ج ۲، ص ۸۶۲ میں تحت آیت:

﴿وَلَيْسَ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ۱۷۵]

”اگر تا بعداری کی اُن کی خواہشوں کی علم پہنچنے کے بعد۔ تو آپ کا شمار بھی ظالموں میں ہو گا۔“

ازیں آیت معلوم شد کہ بعد از وضوح دلائل و سطوح براہین تقلید باطل است۔
زیرا کہ اتباع ہوئی بعد مجی العلم است۔

اس آیت سے معلوم ہو گیا کہ دلائل کے ظاہر ہونے اور ثبوت کے کھل جانے کے بعد تقلید باطل ہے۔ اس واسطے کہ یہ خواہش کا اتباع علم حاصل ہو جانے کے بعد ہے۔

(۱۰) تفسیر عزیزی مطبوعہ کلکتہ ص ۳۰۱ تحت آیت ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ [البقرة: ۷۸]

رقم می نمودند کہ ہر عالم فرض است کہ موافق علم خود عمل نماید و از دروغ گفتن و تحریف کتاب کردن احتراز کند و بر عامی فرض است کہ بر تقلید وطن اکتفا نکند بلکہ تحصیل یقین را قصد نماید۔

”ہر عالم پر فرض ہے کہ اپنے علم کے موافق عمل کرے اور غلط بیانی اور تحریف کتاب اللہ سے باز رہے اور عامی پر فرض ہے کہ صرف تقلید اور خیال ہی پر اکتفا نہ کرے۔ بلکہ یقین حاصل ہونے تک کوشش کرے۔“

(۱۱) تفسیر مظہری میں تحت آیت ﴿وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ

اللہ ﷻ [۳/آل عمران: ۶۳] قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی فرماتے ہیں کہ:-

وَمِنْ هَاهُنَا يَظْهَرُ أَنَّهُ إِذَا صَحَّ عِنْدَ أَحَدٍ حَدِيثٌ مَرْفُوعٌ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ سَالِمًا عَنِ الْمُعَارَضَةِ وَلَمْ يَظْهَرْ لَهُ نَاسِخٌ وَكَانَ فَتَوَى أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مَثَلًا خِلَافَهُ وَقَدْ ذَهَبَ عَلَى وَفْقِ الْحَدِيثِ أَحَدٌ مِنَ الْأَئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ يَجِبُ عَلَيْهِ اتِّبَاعُ الْحَدِيثِ الثَّابِتِ وَلَا يَمْنَعُهُ الْجُمُودُ عَلَى مَذْهَبِهِ مِنْ ذَلِكَ كَيْلَا يَلْزِمَ اتِّخَاذُ بَعْضِنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ.

”اس سے ثابت ہوا کہ جس وقت کسی کے نزدیک حدیث مرفوع آخضرت ﷺ کی صحیح ہو جائے اور معارضہ سے سالم ہو اور نہ ظاہر ہو واسطے اس کے نسخ۔ مثلاً امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا فتویٰ اس کے خلاف ہو تو موافق اس حدیث کے ائمہ اربعہ میں سے کوئی امام گیا ہو۔ تو واجب ہے کہ اس حدیث کی پیروی کرے اور امام صاحب کے فتویٰ پر جمانہ رہے ورنہ تو غیر اللہ کو پروردگار بنانا لازم آجائے گا۔“

تقلید کی تردید احادیث سے:

(۱۲) حدیث پاک میں ہے کہ:-

وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ آتَاهُ عُمَرُ فَقَالَ إِنَّا لَنَسْمَعُ أَحَادِيثَ مِنْ يَهُودٍ تُعْجِبُنَا أَفْتَرَى أَنْ نُكْتَبَ بَعْضُهَا فَقَالَ أُمْتَهُوْكُمْ أَنْتُمْ كَمَا تَهُوُّكُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بَيضَاءَ نَقِيَّةٍ وَلَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي.

”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ جب آپ ﷺ کے پاس عمر رضی اللہ عنہ آئے پس کہا تحقیق ہم یہودیوں کی باتیں سنتے ہیں تو وہ ہم کو اچھی لگتی ہیں۔ کیا پھر ہم ان میں سے کچھ لکھ لیا کریں؟ رسول اللہ ﷺ فرمایا نے کہ کیا حیران ہو تم جیسے کہ حیران ہوئے یہود و نصاریٰ۔ میں تحقیق لایا ہوں تمہارے پاس شریعت روشن صاف۔ اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے نہیں لائق تھی ان کو مگر پیروی میری۔“

(۱۳) وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِنُسْخَةٍ مِنَ التَّوْرَاتِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ نُسْخَةٌ مِنَ التَّوْرَاتِ فَسَكَّتْ فَجَعَلَ يَقْرَأُ وَوَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتَغَيَّرُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ ثَكِلَتْكَ الثَّوَاكِلُ مَا تَرَى مَا بَوَّجَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَنَظَرَ عُمَرُ إِلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ بَدَأْتُ الْكُفْرَ مُوسَى فَاتَّبَعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُمُونِي لَضَلَلْتُمْ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ وَلَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا وَادْرَكَ بُيُوتِي لَا تَبْعَنِي. ❦

”جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے پاس تورات کا نسخہ لائے۔ پس کہا اے رسول خدا ﷺ یہ ہے نسخہ توراۃ کا۔ پس چپ رہے رسول اللہ ﷺ۔ پس پڑھنا شروع کیا۔ اور آنحضرت ﷺ کا چہرہ متغیر ہونے لگا۔ پس کہا ابوبکر رضی اللہ عنہ نے۔ گم کریں تم کو گم کرنے والیاں۔ کیا نہیں دیکھتا تو اس چیز کو جو رسول اللہ ﷺ

کے چہرہ میں ہے؟ پس دیکھا عمر رضی اللہ عنہ نے طرف چہرہ آنحضرت ﷺ کے۔ کہا (عمر رضی اللہ عنہ نے) پس پناہ پکڑتا ہوں میں ساتھ اللہ کے، اللہ کے غضب سے اور رسول ﷺ کے غضب سے۔ راضی ہوئے ہم اللہ کے رب ہونے پر اور اسلام کے دین ہونے پر اور محمد ﷺ کے نبی ہونے پر۔ پس فرمایا رسول اللہ ﷺ نے قسم ہے! اُس ذات کی کہ محمد کی جان جس کے ہاتھ میں ہے اگر ظاہر ہوتے واسطے تمہارے موسیٰ علیہ السلام پس پیروی کرتے تم اُس کی اور چھوڑ دیتے تم مجھ کو البتہ گمراہ ہوتے تم سیدھی راہ سے اور اگر ہوتے موسیٰ زندہ اور پاتے نبوت میری تو میری ہی پیروی کرتے۔“

ان احادیث کو پیش نظر رکھ کر نہایت ہی غور طلب ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسے اولوالعزم رسول صاحب شریعت اور صاحب کتاب کی تابعداری کرنے سے تو گمراہ ہو جائے اور آراء و جال کے سامنے سر تسلیم خم کرنے سے ہدایت پائے۔

تقلید کی تردید اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رضی اللہ عنہم و تبع تابعین رضی اللہ عنہم سے: (۱۴) ممانعت تقلید پر صحابہ رضی اللہ عنہم، تابعین اور تبع تابعین کا اجماع ہو چکا ہے۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اپنی کتاب عقد الجدید میں فرماتے ہیں:-

وَقَدْ صَحَّ اِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ اَوَّلِهِمْ عَنْ اٰخِرِهِمْ
وَاجْمَاعُ التَّابِعِينَ اَوَّلِهِمْ عَنْ اٰخِرِهِمْ وَاجْمَاعُ تَبِيعِ التَّابِعِينَ
اَوَّلِهِمْ عَنْ اٰخِرِهِمْ عَلَى الْاِمْتِنَاعِ وَالْمَنْعِ مِنْ اَنْ يَقْصِدَ
اَحَدٌ اِلَى قَوْلِ اِنْسَانٍ مِنْهُمْ اَوْ مِنْ قَبْلَهُمْ فَيَاْخُذَهُ كُلَّهُ. ❀

”بیشک تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع اول سے آخر تک اور تابعین رضی اللہ عنہم کا اجماع اول سے آخر

تک۔ اس بات سے روکنے اور منع کرنے پر ثابت ہو چکا ہے کہ کوئی شخص اپنے میں سے یا اپنے سابقین میں سے کسی انسان کے قول کی طرف رجوع کر لے پھر اُس کے تمام قول لے لے۔“

(۱۵) القول المفید میں امام شوکانی فرماتے ہیں کہ:-

قَدْ عَلِمَ كُلُّ عَالِمٍ أَنَّهُمْ (أَهْلُ الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ) لَمْ يَكُونُوا مُقَلِّدِينَ وَلَا مُنْتَسِبِينَ إِلَى فَرْدٍ مِّنْ أَفْرَادِ الْعُلَمَاءِ بَلْ كَانَ الْجَاهِلُ يَسْأَلُ الْعَالِمَ عَنِ الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ الثَّابِتِ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَ سُنَّةِ رَسُولِهِ فَيُفْتِيهِ بِهِ وَيُرْوِيهِ لَهُ الْفَاطَا أَوْ مَعْنَى فَيَعْمَلُ بِذَلِكَ مِنْ بَابِ الْعَمَلِ بِالرَّوَايَةِ لَا بِالرَّأْيِ.

”ہر عالم جانتا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رضی اللہ عنہم اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم کسی کے مقلد نہ تھے اور نہ کسی عالم کے نام کے مذہب کی طرف منسوب تھے۔ بلکہ ناواقف لوگ عالم سے حکم شرعی جو کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت ہو، دریافت کیا کرتے تھے اور علما حکم شرعی کو لفظاً یا معناً روایت کر کے فتویٰ دیتے تھے۔ لہذا اُن کا عمل روایت پر ہوتا نہ کہ کسی کی رائے پر۔“

(۱۶) اعلام الموقعین میں ہے کہ:-

وَ كَذَلِكَ أَيْمَةُ التَّابِعِينَ وَ تَابِعُوهُمْ يُصَرِّحُونَ بِذِمِّ الْقِيَاسِ وَابْطَالِهِ وَالنَّهْيِ عَنْهُ. ❀

”اسی طرح تابعین رضی اللہ عنہم اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم کے امام قیاس کی مذمت و ابطال کھلم کھلا بیان کرتے تھے اور اس سے منع کرتے تھے۔“

(۱۷) میزان الشعرانی میں ہے:-

وَ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَقُولُ وَالَّذِي نَفْسُ عُمَرَ بِيَدِهِ
مَا قَبِضَ اللَّهُ تَعَالَى رُوحَ نَبِيِّهِ ﷺ وَلَا رَفَعَ الْوَحْيَ عَنْهُ حَتَّى
أَغْنَى أُمَّتَهُ كُلَّهُمْ عَنِ الرَّأْيِ. ❊

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ قسم ہے اُس ذات کی! جس کے قبضہ میں
عمر رضی اللہ عنہ کی جان ہے۔ نہیں قبض کی اللہ نے اپنے نبی کی روح اور نہ اٹھایا
اُن سے وحی کو یہاں تک کہ بے پرواہ کر دیا اُن کی امت کو رائے سے۔“

(۱۸) میزان الشعرانی میں ہے کہ:-

وَ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِذَا أَفْتَى النَّاسَ يَقُولُ هَذَا رَأْيُ
عُمَرَ فَإِنْ كَانَ صَوَابًا فَمِنْ اللَّهِ وَإِنْ كَانَ خَطَأً فَمِنْ عُمَرَ. ❊
”حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب کوئی فتویٰ دیتے تو کہتے کہ یہ عمر رضی اللہ عنہ کی رائے
ہے اگر ٹھیک ہے تو اللہ کی طرف سے سمجھو اور اگر خطا ہو تو عمر رضی اللہ عنہ کی
طرف سے۔“

(۱۹) حجۃ البالغۃ میں ہے کہ:-

وَ عَنْ شُرَيْحٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَيْهِ إِنْ جَاءَكَ شَيْءٌ
فِي كِتَابِ اللَّهِ فَأَقْضِ بِهِ وَلَا يَلْفُتْكَ عَنْهُ الرِّجَالُ فَإِنْ
جَاءَكَ مَا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَانْظُرْ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَأَقْضِ بِهَا فَإِنْ جَاءَكَ مَا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ
سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَانْظُرْ مَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ فَخُذْ بِهِ فَإِنْ
جَاءَكَ مَا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ سُنَّةُ رَسُولِ

❊ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ماورد فی ذم الرأی عن الشارع واصحابہ، ج ۱ ص ۷۰۔

❊ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ماورد فی ذم الرأی عن الشارع واصحابہ، ج ۱ ص ۶۹۔

اللَّهُ ﷻ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ أَحَدٌ قَبْلَكَ فَاخْتَرَايَ الْأَمْرَيْنِ شِئْتَ
إِنْ شِئْتَ أَنْ تَجْتَهِدَ بِرَأْيِكَ ثُمَّ تَقْدَمَ فَتَقْدَمْ وَإِنْ شِئْتَ أَنْ
تَتَأَخَّرَ فَتَأَخَّرْ وَلَا أَرَى التَّأَخُّرَ إِلَّا خَيْرًا لَكَ. ❊

”شرح محمد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے خط لکھا۔ اس میں یہ
تھا کہ اگر کوئی مسئلہ درپیش ہو اور قرآن میں ہو تو اس سے فیصلہ کرنا۔ اس
سے لوگ تجھے نہ پھیریں۔ اگر آئے ایسی چیز جو قرآن میں نہیں ہے تو اس
کا فیصلہ سنت رسول اللہ ﷺ کے مطابق کرنا۔ اگر کوئی مسئلہ ایسا درپیش
ہو کہ جو نہ قرآن میں نہ حدیث رسول اللہ ﷺ میں ہو تو اگر لوگ کسی بات
پر متفق ہو گئے ہوں تو اُس پر عمل کرنا۔ اگر ایسا معاملہ آئے جو نہ قرآن میں
ہے نہ حدیث میں ہے۔ نہ تجھ سے پہلے اس میں کوئی بولا ہے تو تجھے اختیار
ہے کہ ان دو باتوں میں سے ایک پسند کرے۔ ایک یہ کہ اجتہاد کر کے اپنی
رائے سے فیصلہ کرے۔ دوسری یہ کہ سکوت کرے اور کوئی فیصلہ نہ کرے۔
میری رائے میں تیرے واسطے سکوت بہتر ہے۔“

(۲۰) شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ أَمَّا تَخَافُونَ أَنْ تُعَذَّبُوا أَوْ يُخَسَفَ بِكُمْ أَنْ
تَقُولُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ قُلَانٌ. ❊

”حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرمایا کرتے: کیا تم کو
خوف نہیں کہ خدا تم کو عذاب کرے یا زمین میں دھنسا دے۔ تم کہتے
ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا فرمایا تھا اور فلاں شخص نے ایسا کہا۔“
(۲۱) شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

❊ حجة الله البالغة: بحث السابع، باب الفرق بين اهل الحديث واصحاب الرأي ج ۱ ص ۱۳۹۔

❊ حجة الله البالغة: بحث السابع، باب الفرق بين اهل الحديث واصحاب الرأي، ج ۱ ص ۱۵۰۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ عَطَاءٍ وَ مُجَاهِدٍ وَ مَالِكِ بْنِ
 أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَ هُوَ
 مَأْخُودٌ مِنْ كَلَامِهِ وَ مَرْدُودٌ عَلَيْهِ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور عطاء رضی اللہ عنہ اور مجاہد رضی اللہ عنہ اور مالک بن
 انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان سب کا قول یہی ہے کہ کوئی شخص ایسا نہیں
 ہے جس کے قول کو اختیار اور رد نہ کر سکیں ماسوا قول رسول اللہ ﷺ کے۔“
 (۲۲) فرماتے ہیں کہ:-

وَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ لِحَبِيبِ بْنِ زَيْدٍ إِنَّكَ مِنْ فَقَهَاءِ الْبَصْرَةِ
 فَلَا تُقْبِ إِلَّا بِقُرْآنٍ نَاطِقٍ أَوْ سُنَّةٍ مَاضِيَةٍ فَإِنَّكَ إِنْ فَعَلْتَ غَيْرَ
 ذَلِكَ هَلَكْتَ وَ أَهْلَكْتَ.

”حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ سے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم بصرہ
 کے فقہاء میں سے ہو۔ اس لئے ہمیشہ فتویٰ قرآن و حدیث کے موافق
 ہی دینا۔ اگر ایسا نہ کرو گے تو خود بھی ہلاک ہو گے اور دوسروں کو بھی ہلاک
 کرو گے۔“

(۲۳) عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ اتَّبِعُوا وَ لَا تَبْتَدِعُوا
 فَقَدْ كُفِّيتُمْ.

”ابو عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: کہ
 قرآن و حدیث کی تابعداری کرو اور نئی بات مت نکالو۔ تم کو وہی کافی ہے۔“
 (۲۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَا يُقْلَدَنَّ
 رَجُلٌ رَجُلًا فِي دِينِهِ فَإِنْ آمَنَ آمَنَ وَ إِنْ كَفَرَ كَفَرَ يَعْنِي فِي

❊ حجة الله البالغة: مجتہد السالغ، باب الفرق بین اہل الحدیث و اصحاب الرأی، ج ۱ ص ۱۵۰۔

❊ حجة الله البالغة: مجتہد السالغ، باب الفرق بین اہل الحدیث و اصحاب الرأی، ج ۱ ص ۱۴۸۔

❊ سنن الدارمی: باب فی کرمیۃ اعداء الرأی ج ۱ ص ۸۰ رقم: ۲۰۵۔

نَفْسِ الْأَمْرِ وَانْظُرُوا فِي دِينِكُمْ. ❶

”عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے تھے نہ تقلید کرے کوئی مرد کسی مرد کی اپنے دین میں۔ (اس طرح) کہ اگر ایمان لائے تو وہ یہ ایمان لائے اور اگر کفر کرے تو وہ یہ کفر کرے، نفس الامر میں۔ تم اپنے دین میں نظر کرو“

(۲۵) قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَا يُقْلَدَنَّ أَحَدُكُمْ دِينَهُ رَجُلًا إِنْ آمَنَ آمَنَ وَ إِنْ كَفَرَ كَفَرَ فَإِنَّهُ لَا أُسْوَةَ فِي الشَّرِّ. ❷

”حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص دین کے بارے میں کسی کی تقلید نہ کرے۔ کیونکہ اگر وہ (متبوع) مومن رہا تو اس کا مقلد بھی مومن رہے گا۔ اور اگر وہ کافر ہوا تو اس کا مقلد بھی کافر رہے گا۔ پس برائی میں کسی کی پیروی نہیں۔“

(۲۶) قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُعْتَمِرِ لَا فَرْقَ بَيْنَ بَهِيمَةٍ تُنْقَادُوا إِنْسَانٍ يُقْلَدُ. ❸

”عبداللہ بن معتمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ مقلد انسان اور حیوان میں کوئی فرق نہیں۔“ (۲۷) وَ كَانَ الْإِمَامُ جَعْفَرُ الصَّادِقُ يَقُولُ مِنْ أَعْظَمِ فِتْنَةٍ تَكُونُ عَلَى الْأُمَّةِ قَوْمٌ يَقْبِسُونَ فِي الْأُمُورِ بِرَأْيِهِمْ فَيَحَرِّمُونَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ وَيُحِلُّونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ. ❹

”امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ امت پر اس سے بڑھ کر کون سا فتنہ ہوگا کہ قیاس کریں امور دین میں اپنی رائے سے، تو حرام کریں اس چیز کو

❶ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ذم الرأی عن الشارع واصحابہ، ج ۱، ص ۶۹۔

❷ اعلام الموقعین: تفصیل القول فی التقليد، ج ۲، ص ۱۷۲۔

❸ اعلام الموقعین: تفصیل القول فی التقليد، ج ۲، ص ۱۷۳۔

❹ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ماورد فی ذم الرأی عن الشارع، ص ۶۹-۷۰۔

کہ حلال کیا اللہ نے اور حلال کریں اُس چیز کو کہ حرام کیا اللہ نے۔“
(۲۸) عَنْ مَسْرُوقٍ أَنَّهُ قَالَ إِنِّي أَخَافُ أَوْ أَخْشَى أَنْ أَقْيَسَ فَنَزَلَ
قَدَمِي. ❊

”مسروق رحمۃ اللہ علیہ نے کہا میں خوف کرتا ہوں یا (کہا) میں ڈرتا ہوں کہ
قیاس کروں اور میرا پاؤں پھسل جائے۔“

(۲۹) عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ لَا أَقْيِسُ شَيْئًا بِشَيْءٍ قَالَ
لِمَ قَالَ أَخْشَى أَنْ تَزِلَّ رِجْلِي وَسُئِلَ عَنْ مَسْئَلَةٍ فَقَالَ لَا
أَدْرِي فَقِيلَ لَهُ فَقَسْ لَنَا بِرَأْيِكَ فَقَالَ أَخَافُ أَنْ تَزِلَّ
قَدَمِي وَكَانَ يَقُولُ إِيَّاكُمْ وَالْقِيَاسَ وَالرَّأْيَ فَإِنَّ الرَّأْيَ
قَدْ نَزَلَ. ❊

”شعبي رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ مسروق رحمۃ اللہ علیہ نے کہا میں قیاس نہیں کرتا۔
میں نے سوال کیا: کیوں؟ کہا ڈرتا ہوں کہ کہیں میرا پاؤں نہ پھسل جائے۔ ایک
مسئلہ ان سے دریافت کیا گیا جواب دیا مجھے معلوم نہیں۔ ان سے کہا گیا کہ
قیاس کر کے اپنی رائے سے بتاؤ۔ کہا مجھے خوف ہے کہ کہیں میرا قدم نہ پھسلے اور
کہا کرتے تھے کہ تم قیاس اور رائے سے بچو۔ رائے میں غلطی ہو سکتی ہے۔“

(۳۰) قَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مُسْلِمُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَّ شُرَيْحًا الْكِنْدِيَّ
هُوَ الْقَاضِي قَالَ إِنَّ السُّنَّةَ سَبَقَتْ قِيَاسَكُمْ. ❊

”ابن وہب رحمۃ اللہ علیہ نے مسلم رحمۃ اللہ علیہ بن علی سے روایت کی۔ وہ قاضی شریح
کندی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔ بولے سنت تمہارے قیاس کے
لئے تلوار ہے۔“

❊ سنن الدارمی: باب تغیر الزمان وما یحدث فیہ، ج ۱ ص ۶۷ رقم: ۱۹۱۔

❊ اعلام الموقعین: فصل ائمۃ التابعین یزعمون القیاس، ج ۱ ص ۲۳۵۔

❊ اعلام الموقعین: فصل ائمۃ التابعین یزعمون القیاس، ج ۱ ص ۲۳۳۔

(۳۱) حَدَّثَنَا مَالِكٌ هُوَ ابْنُ مِغْوَلٍ قَالَ قَالَ لِي الشَّعْبِيُّ قَالَ مَا حَدَّثُوكَ هُوَ لَآءٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخُذْ بِهِ وَمَا قَالُوهُ بِرَأْيِهِمْ فَالِقَهُ فِي الْحَشِّ. ❊

”ابن مغول رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ مجھ سے شعبی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ لوگ جو بات تم کو نبی ﷺ سے نقل کر کے سنائیں۔ اس کو اختیار کرو اور جو بات اپنی رائے سے کہیں۔ اس کو پاخانہ میں ڈالو۔“

(۳۲) عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ وَاللَّهِ لَئِنْ أَخَذْتُمْ بِالْمَقَائِيسِ لَتُحَرِّمُنَّ الْحَلَالَ وَتُحِلَّنَّ الْحَرَامَ. ❊

”اسماعیل رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ شعبی رضی اللہ عنہ نے کہا: قسم ہے اللہ کی! اگر قیاس اختیار کرو گے تو حلال کو حرام کرو گے اور حرام کو حلال۔“

(۳۳) وَكَانَ الشَّعْبِيُّ يَقُولُ سَيَجِيءُ قَوْمٌ يَقْسُونَ الْأُمُورَ بِرَأْيِهِمْ فَيَنْهَدِمُ الْإِسْلَامَ بِذَلِكَ وَيَنْتَلِمُ. ❊

”شعبی رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ عنقریب ایسے لوگ ہونے والے ہیں جو ہر ایک بات اپنی رائے اور تنگ سے کہیں گے۔ تو اسلام منہدم ہو جائے گا اور ٹوٹ جائے گا۔“

(۳۴) ثَنَا عِيسَى الْخِطَّاطُ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ لَأَنْ أَتَعْنِيَ بِعَيْنِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُولَ فِي مَسْئَلَةٍ بِرَأْيٍ. ❊

”(کیج کہتے ہیں) ہم سے عیسیٰ رضی اللہ عنہ خیاط نے بیان کیا وہ شعبی رضی اللہ عنہ

❊ سنن الدارمی: باب فی کراہیۃ اخذ الرأی، ج ۱ ص ۷۸ رقم: ۲۰۰۰۔

❊ سنن الدارمی: باب تغیر الزمان وما یحدث فیہ، ج ۱ ص ۶۷ رقم: ۱۹۲۔

❊ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ما دروعن ذم الرأی من الشارع، ج ۱ ص ۳۸۔

❊ اعلام الموقعین: فصل ائمة التابعین یذمون القیاس، ج ۱ ص ۲۳۵۔

سے روایت کرتے ہیں کہ میں کوئی شعر گاؤں بہتر ہے اس سے کہ کسی مسئلہ میں اپنے رائے سے گفتگو کروں۔“

(۳۵) وَ كَانَ الشَّعْبِيُّ يَقُولُ لَا تُجَالِسُ أَصْحَابَ الْقِيَاسِ فَتُحِلَّ حَرَامًا أَوْ تُحَرَّمَ حَلَالًا. ❊

”شعبی رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ قیاس والوں کے پاس نہ بیٹھنا ورنہ تو حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دے گا۔“

(۳۶) عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ لَقَدْ بَغَضُ إِلَيَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ هَذَا الْمَسْجِدَ حَتَّى لَهُوَ أَبْغَضُ إِلَيَّ مِنْ كُنَاسَةِ دَارِي قُلْتُ مَنْ هُمْ يَا أَبَا عَمْرٍ وَ قَالَ هَؤُلَاءِ الْآرَ آتِيُونَ. ❊

”شعبی رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ لوگوں نے میرے دل میں اس مسجد کا بغض پیدا کر دیا۔ یہاں تک کہ یہ مجمع برا معلوم ہوتا ہے۔ اپنے گھر کے گھورے (گوبر اور کوڑے کا ڈھیر) کی جگہ سے۔ میں نے دریافت کیا: اے اباعمر! وہ کون لوگ ہیں؟ جواب دیا کہ یہ اصحاب رائے۔“

(۳۷) ثَنَا صَالِحُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ قَالَ لِي عَامِرُ الشَّعْبِيِّ يَوْمًا وَ هُوَ آخِذٌ بِيَدِي إِنَّمَا هَلَكْتُمْ حِينَ تَرَكْتُمْ الْآثَارَ وَ أَخَذْتُمْ بِالْمَقَايِسِ. ❊

”صالح رضی اللہ عنہ بن مسلم کہتے ہیں کہ عامر شعبی رضی اللہ عنہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر ایک دن کہا تم اس لئے ہلاک ہوئے کہ حدیثوں کو تم نے چھوڑ دیا اور قیاس پر عمل کیا۔“

(۳۸) شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

❊ اعلام الموقعین: فصل ائمۃ التابعین یذمون القیاس ج ۱ ص ۲۳۵۔

❊ اعلام الموقعین: فصل ائمۃ التابعین یذمون القیاس، ج ۱ ص ۲۳۶۔

❊ اعلام الموقعین: ائمۃ التابعین یذمون القیاس، ج ۱ ص ۲۳۳۔

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَ ابْنُ سِيرِينَ رَجُلًا بِحَدِيثٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
فَقَالَ الرَّجُلُ قَالَ فَلَانٌ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ أَحَدُ ثَك
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَتَقُولُ قَالَ فَلَانٌ كَذَا وَكَذَا. ❊

”حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابن سیرین رحمہ اللہ نے ایک
شخص کے سامنے ایک حدیث بیان کی۔ تو اُس شخص نے کہا کہ فلاں
فلاں شخص ایسا ایسا کہتے ہیں۔ تب ابن سیرین رحمہ اللہ نے کہا کہ میں تم
سے رسول اللہ ﷺ کی حدیث بیان کروں اور تم اس پر کہتے ہو کہ
فلاں نے ایسا کہا ہے۔“

(۳۹) سَمِعْتُ دَاوُدَ بْنَ أَبِي هِنْدٍ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ أَوَّلُ مَنْ قَاسَ
إِبْلِيسُ وَمَا عُبِدَتِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ إِلَّا بِالْمَقَاسِ. ❊
”داؤد بن ابی ہند رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ابن سیرین نے کہا کہ پہلے جس
نے قیاس کیا وہ شیطان ہے۔ سورج اور چاند کی قیاس ہی سے عبادت
کی گئی ہے۔“

(۴۰) حَدَّثَنِي دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ
سِيرِينَ يَقُولُ الْقِيَاسُ شَوْمٌ وَأَوَّلُ مَنْ قَاسَ إِبْلِيسُ
فَهَلَكَ. ❊

”داؤد بن ابی ہند کہتے ہیں کہ ابن سیرین رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ قیاس نحوست
ہے سب سے پہلے جس نے قیاس کیا وہ ابلیس تھا۔ تو وہ ہلاک ہوا۔“

(۴۱) وَكَانَ مُجَاهِدٌ يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ لَا تَكْتُبُوا عَنِّي

❊ حجة الله البالغة: بحث السالغ، باب الفرق بين اهل الحديث واصحاب الراي، ج ۱ ص ۱۵۰۔

❊ درامی: باب تغير الزمان وما اسجد في رقم: ۱۸۹ ص ۷۶۔

❊ اعلام الموقعين: فصل ائمة التبعين يذمون القياس، ج ۱ ص ۲۳۳۔

كُلَّ مَا أَفْتِيْتُ بِهِ وَإِنَّمَا يُكْتَبُ الْحَدِيثُ وَلَعَلَّ كُلَّ شَيْءٍ
أَفْتَيْتُكُمْ بِهِ الْيَوْمَ أَرْجِعُ عَنْهُ غَدًا. ❊

”مجاہد رحمہ اللہ اپنے شاگردوں سے کہتے تھے کہ میری ہر بات اور ہر فتویٰ
مت لکھا کرو صرف حدیث (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) لکھنے کے قابل ہے شاید
کہ میں آج جن چیزوں کا فتویٰ دیتا ہوں کل اُس سے رجوع کر لوں۔“

(۴۲) وَقَالَ أَبُو النَّضْرِ لَمَّا قَدِمَ أَبُو سَلَمَةَ الْبَصْرَةَ أَتَيْتُهُ أَنَا
وَالْحَسَنُ فَقَالَ لِلْحَسَنِ أَنْتَ الْحَسَنُ مَا كَانَ أَحَدٌ بِالْبَصْرَةِ
أَحَبَّ إِلَيَّ لِقَاءٍ مِنْكَ وَذَلِكَ أَنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّكَ تُفْتِي
بِرَأْيِكَ فَلَا تُفْتِ بِرَأْيِكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ سُنَّةً عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَوْ كِتَابٍ مُنْزَلٍ. ❊

”ابونضر کہتے ہیں کہ جب ابوسلمہ بصرہ میں آئے تو میں اور حسن
بصری رحمہما اللہ ان کی ملاقات کو گئے۔ انہوں نے حسن بصری رحمہ اللہ سے
فرمایا کہ تم حسن بصری رحمہ اللہ ہو؟ بصرہ میں تمہاری ملاقات سے زیادہ
کسی سے ملنے کا مجھ کو شوق نہ تھا۔ اشتیاق زیادہ اس واسطے تھا کہ مجھ کو
معلوم ہوا تھا۔ کہ تم اپنی رائے سے مسئلہ کا جواب دیتے ہو۔ آئندہ بجز
قرآن و حدیث کے رائے سے فتویٰ نہ دینا۔“

(۴۳) قَالَ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مَطَرٍ الْوَرَّاقِ: قَالَ تَرَكَ أَصْحَابُ
الرَّأْيِ الْأَثَارَ وَاللَّهَ. ❊

”حماد رحمہ اللہ بن زید نے مطر وراق سے بیان کیا کہ خدا کی قسم! اصحاب رائے

❊ میزان الشرائع: فصل فی بیان ماورد من ذم الرائی عن الشارع، ج ۱، ص ۷۰۔

❊ دارمی: باب النہی و ما فیہ من الخدۃ، ص ۷۰، رقم ۱۶۳۔

❊ اعلام الموقعین: فصل ائمة التابعین یذمون القیاس، ج ۱، ص ۲۳۶۔

نے حدیثوں کو چھوڑ دیا ہے۔“

(۴۴) قَالَ سَمِعْتُ وَ كَيْعَ ابْنَ الْجَرَّاحِ يَقُولُ لِيَحْيَى ابْنِ صَالِحِ

الْوَحَاطِي يَا أَبَا زَكْرِيَّا احْذَرِ الرَّأْيَ. ❀

”میں نے وکیع بن جراح سے سنا کہ وہ یحییٰ بن صالح وحاطی

سے کہتے تھے کہ اے ابو زکریاؓ! بیچ تو رائے سے۔“

(۴۵) عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنَّ لَا رَأْيَ

لَا حِدَ فِي كِتَابِ اللَّهِ. ❀

”حضرت اوزاعیؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے

لکھ دیا کہ کتاب الہی میں کسی کو رائے دینے کا حق نہیں۔“

تقلید کی تردید ائمہ اربعہ کے اقوال سے

(۴۶) فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲۰، ص ۱۰ میں ہے:-

قَدْ ثَبَتَ عَنْهُمْ (عَنِ الْفُقَهَاءِ الْأَرْبَعَةِ) ”أَنَّهُمْ نَهَوُ النَّاسَ عَنْ

تَقْلِيدِهِمْ وَأَمَرُوا إِذَا رَأَوْ قَوْلًا فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَقْوَى

مِنْ قَوْلِهِمْ أَنْ يَأْخُذُوا بِمَا ذَلَّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ

وَيَدْعُوا أَقْوَاهُمْ.

”چاروں اماموں سے ثابت ہو چکا ہے کہ انہوں نے لوگوں کو اپنی تقلید

سے منع کیا ہے۔ اور یہی حکم دیا ہے کہ جب کوئی بات ان کو کتاب و سنت

سے معلوم ہو جائے۔ ان کے قول سے قوی تر، تو اسی بات کو لیں جو

کتاب و سنت سے معلوم ہوئی اور ان کے قولوں کو چھوڑ دیں۔“

❀ اعلام الموقعین: فصل عمرہ والایمن یمون القیاس، ج ۱، ص ۲۴۵۔

❀ حجة الله البالغة: بحث السالغ، باب الفرق بین الملل الحدیث واصحاب الرأی، ج ۱، ص ۱۵۰۔

(۴۷) وَقَدْ كَانَ الْأَئِمَّةُ الْمُجْتَهِدُونَ كُلُّهُمْ يَحْتَوْنَ أَصْحَابَهُمْ عَلَى الْعَمَلِ بِظَاهِرِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ فَأَعْمَلُوا بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَاضْرِبُوا بِكَلَامِنَا الْحَائِطَ. ❊

”بیشک تمام ائمہ مجتہدین رضی اللہ عنہم اپنے شاگردوں کو بظاہر کتاب و سنت پر عمل کرنے کی ترغیب دیا کرتے تھے اور کہتے تھے جب تم ہمارے کلام کو ظاہر کتاب و سنت کے مخالف پاؤ۔ تو کتاب و سنت پر عمل کرو اور ہمارے کلام کو دیوار پر دے مارو۔“

(۴۸) وَجَمْهُورُ الْمُجْتَهِدِينَ لَا يَقْلِدُونَ إِلَّا صَاحِبَ الشَّرْعِ. ❊
”تمام مجتہدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کی تقلید نہیں کرتے تھے۔“
(۴۹) فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الْفُقَهَاءَ كُلَّهُمْ قَدْ نَهَوْا عَنْ تَقْلِيدِهِمْ وَتَقْلِيدِ غَيْرِهِمْ. ❊

”بیشک تمام جماعت فقہاء نے اپنی تقلید اور غیر کی تقلید سے منع کیا۔“
(۵۰) كِتَابُ الرُّوْعَى مِنْ اخْلَادِ الْأَرْضِ فِي عِلْمِ جَلَالِ الدِّينِ السُّيُوطِيِّ فَرَمَاتِهِ هِيَ:-
هَلْ أَبَاحَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ قَطُّ لِأَحَدٍ تَقْلِيدَهُ هُمْ حَاشَا لِلَّهِ مِنْهُمْ بَلْ إِنَّهُمْ قَدْ نَهَوْا عَنْ ذَلِكَ وَلَمْ يُفَسِّحُوا لِأَحَدٍ فِيهِ. ❊

”ہرگز نہیں روار کھامالک رحمۃ اللہ علیہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے (خدا ان سے خوش ہو) کسی کے لئے اپنی تقلید کو۔ بلکہ بلاشک انہوں نے اس سے منع کیا اور کسی کو اس بات میں ڈھیل نہیں دی۔“

❊ میزان الشرائع: فصل فی بیان الذم من الائمة المجتہدین للقول فی دین اللہ بالراۓ، ج ۱ ص ۶۷۔

❊ حجة اللہ البالغہ: بحث السابع، باب حکایۃ حال الناس قبل المائۃ الربیعہ ج ۱ ص ۱۵۲-۱۵۳۔

❊ عقد الجید: باب سوم، ابن حزم کا مسلک، ص ۶۱۔ ❊ معیار الحق: باب دوم مسئلہ تقلید ص ۶۹۔

اقوال امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

(۵۱) شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

سُئِلَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ إِذَا قُلْتُ قَوْلًا وَكِتَابُ اللَّهِ يُخَالِفُهُ قَالَ
اَتْرُكُوا قَوْلِي بِكِتَابِ اللَّهِ فَقِيلَ إِذَا كَانَ خَيْرُ الرَّسُولِ ﷺ يُخَالِفُهُ
قَالَ اَتْرُكُوا قَوْلِي بِخَيْرِ الرَّسُولِ ﷺ فَقِيلَ إِذَا كَانَ قَوْلُ
الصَّحَابَةِ يُخَالِفُهُ قَالَ اَتْرُكُوا قَوْلِي بِقَوْلِ الصَّحَابَةِ. ❀

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے کسی نے پوچھا اگر آپ نے کچھ کہا اور کتاب اللہ اس کے مخالف ہو؟ جواب دیا کہ میرا قول کتاب اللہ کے مقابلہ میں ترک کرو۔ اس نے پھر پوچھا کہ اگر رسول اللہ ﷺ کی خبر (حدیث) اس کے خلاف ہو تو؟ جواب دیا کہ میرا قول رسول اللہ ﷺ کے مقابلہ میں ترک کرو۔ اس نے پھر پوچھا کہ اگر صحابہ رضی اللہ عنہم کا قول اس کے مخالف ہو؟ جواب دیا کہ میرا قول صحابہ رضی اللہ عنہم کے مقابلہ میں ترک کرو۔“

(۵۲) أَشَارَ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ أَبُو حَنِيفَةَ بِقَوْلِهِ مَا جَاءَ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِأَبِي وَأُمِّي فَعَلَى الرَّأْسِ وَالْعَيْنِ وَلَيْسَ لَنَا
مُخَالَفَتُهُ وَمَا جَاءَ نَا عَنْ أَصْحَابِهِ تَخْيِيرًا وَمَا جَاءَ عَنْ
غَيْرِهِمْ فَهُمْ رَجَالٌ وَنَحْنُ رَجَالٌ. ❀

”امام اعظم رحمہ اللہ نے اپنے اس قول سے اشارہ کیا ہے کہ جو رسول اللہ ﷺ سے (میرے ماں باپ قربان ہوں) پہنچے وہ بسر و چشم منظور ہے اور جو صحابہ رضی اللہ عنہم سے پہنچے اس میں سے انتخاب کریں گے اور جو صحابہ رضی اللہ عنہم کے

❀ عقدا مجید: فصل فی التمسک فی المذہب، مسئلہ دوم ص ۹۴۔

❀ میزان الشرانی: فصل فی بیان ضعف قول من نسب الایامام أباحنفیة إلی أنه یدعم القیاس علی حدیث رسول

سواتا بعین وغیرہ سے پہنچے، تو وہ آدمی ہیں اور ہم بھی آدمی ہیں۔“
(۵۳) امام ابو حنیفہ کا قول نقل فرماتے ہیں کہ:-

إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي. ❁

”جب صحیح حدیث مل جائے پس وہی میرا مذہب ہے۔“

(۵۴) وَ كَانَ يَقُولُ لَمْ يَزَلِ النَّاسُ فِي صَلَاحٍ مَا دَامَ فِيهِمْ
مَنْ يَطْلُبُ الْحَدِيثَ فَإِذَا طَلَبُوا الْعِلْمَ بِلَا حَدِيثٍ
فَسَدُّوا. ❁

”ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ لوگ ہدایت پر رہیں گے جب تک کہ
ان میں حدیث کے طالب ہوں گے۔ جب حدیث چھوڑ کر اور چیزیں
طلب کریں گے تو بگڑ جائیں گے۔“

(۵۵) فَعَلَيْكُمْ بِالْآثَارِ وَ طَرِيقَةِ السَّلَفِ وَ إِيَّاكُمْ وَ كُلُّ مُحَدِّثٍ فَإِنَّهُ
بِدْعَةٌ وَقِيلَ لَهُ مَرَّةً قَدْ تَرَكَ النَّاسُ الْعَمَلَ بِالْحَدِيثِ وَ
أَقْبَلُوا عَلَى سَمَاعِهِ فَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَفْسُ سَمَاعِهِمْ
لِلْحَدِيثِ عَمَلٌ بِهَا. ❁

”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ آثار اور طریقہ صالحین پر جم جاؤ۔
اور ہر ایک نئی بات سے بچو کہ وہ بدعت ہے۔ کسی نے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے
کہا کہ لوگوں نے عمل بالحدیث چھوڑ دیا اور اس کو صرف تبرکاً پڑھتے ہیں
فرمایا کہ ان کا حدیث پڑھنا بھی عمل بالحدیث ہے۔“

(۵۶) عینی شرح ہدایہ مطبوعہ نولکشور جلد ۱ ص ۲۵۳ میں ہے کہ:-

❁ رد المحتار علی در المختار: مقدمہ مطلب فی قول الامام اذ اصح الحدیث، ج ۱ ص ۵۰۔

❁ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ماوردنی ذم الرائی عن الشارع وغیرہ، ج ۱ ص ۱۔

❁ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ماوردنی ذم الرائی عن الشارع، وغیرہ، ج ۱ ص ۱۔

”الْمَرَّاسِيْلُ عِنْدَنَا حُجَّةٌ“ ”احادیث مرسل ہمارے لئے حجت ہیں۔“
(۵۷) ردالمختار شرح درالمختار مطبوعہ دہلی جلد ۱ ص ۵۱ میں ہے کہ:-

”اِنَّهٗ كَانَ يَقُوْلُ ضَعِیْفُ الْحَدِیْثِ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ اَرَاءِ الرَّجَالِ
”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ ضعیف حدیث مجھ کو زیادہ محبوب
ہے، لوگوں کی رائے سے۔“

(۵۸) قَالَ أَبُو حَنِیْفَةَ لَا یَنْبَغِیْ لِمَنْ لَّمْ یَعْرِفْ دَلِیْلَیْ اَنْ یُّفْتِیْ
بِكَلَامِیْ. ❀

”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جو شخص میری دلیل سے واقف نہ ہو۔ اس
کو لائق نہیں کہ میرے کلام کا فتویٰ دے۔“

(۵۹) لَا یَحِلُّ لِأَحَدٍ اَنْ یَّأْخُذَ بِقَوْلِیْ مَا لَمْ یَعْلَمْ مِنْ اَیْنٍ قُلْتُهُ وَ نَهَیْ
عَنِ التَّقْلِیْدِ مَذْهَبًا وَ رَغَبَ اِلَیْ مَعْرِفَةِ الدَّلِیْلِ. ❀

”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کسی کو حلال نہیں کہ میرے قول کو
لے جب تک یہ نہ جانے کہ میں نے کہاں سے کہا ہے۔ پس تقلید سے
ممانعت کی اور معرفت دلیل کی جانب ترغیب دی۔“

(۶۰) ایضاً عمدة الرعایة حاشیہ شرح وقایہ مطبوعہ مجتبائی ص ۹ میں مثل اسی کے ہے۔

(۶۱) قَالَ اَبِیْ حَنِیْفَةَ: لَا یَقْفُهُ مَنْ لَّمْ یَدْعِ الْقِیَاسَ فِیْ مَوْضِعِ الْحَاجَةِ
اِلَیْهِ وَ هُوَ مَجْلِسُ الْقَضَاءِ قَالُوْا فَتَبَّالْکُلُّ شَیْءٍ لَا یَقْفُهُ الْمَرْءُ اِلَّا
بِتَرْكِهِ. ❀

”حماد ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بیٹے نے کہا کہ میرے باپ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے

❀ عقد الجید تقلید: واجب تقلید حرام مسئلہ پنجم ص ۱۲۲۔

❀ مقدمۃ عین الہدایۃ: کیفیت الاجتہاد، ج ۱ ص ۹۲۔ مقدمۃ عمدة الرعایة شرح الوقایہ، الدرستہ الاولیٰ فی کیفیۃ
شیوۃ العلم، ج ۱ ص ۸۔ ❀ اعلام الموقعین: فصل الاول بعون یز مون القیاس، ج ۱ ص ۲۳۵۔

تھے کہ انسان فقیہ نہیں ہو سکتا۔ جب کہ ضرورت کے وقت قیاس کو نہ چھوڑے ایسے موقع پر کہ وہ مجلس قضاء میں ہو۔ لوگ بولے کہ لعنت ہے اُس چیز پر کہ انسان اس کے ترک کئے بغیر فقیہ نہ ہو سکے۔“

(۶۲) وَكَانَ يَقُولُ إِيَّاكُمْ وَآرَاءَ الرَّجَالِ ❁

”امام ابو حنیفہ فرماتے تھے کہ بچو تم لوگوں کی رائے سے۔“

(۶۳) فَإِنِّي سَمِعْتُ أَبَا حَنِيفَةَ يَقُولُ الْبُؤْلُ فِي الْمَسْجِدِ أَحْسَنُ مِنْ

بَعْضِ قِيَاسِهِمْ. ❁

”(کیج محمد ﷺ کی بنی بن صالح سے کہتے تھے) میں نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے سنا کہ وہ فرماتے تھے پیشاب کرنا مسجد میں بہتر ہے ان لوگوں کے بعض قیاس سے۔“

(۶۴) وَرَوَى الشَّيْخُ مُحْيِي الدِّينِ فِي الْفَتْوحَاتِ الْمَكِّيَّةِ بِسَنَدِهِ

إِلَى الْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِيَّاكُمْ وَالْقَوْلُ فِي دِينِ

اللَّهِ تَعَالَى بِالرَّأْيِ وَ عَلَيْكُمْ بِاتِّبَاعِ السُّنَّةِ فَمَنْ خَرَجَ عَنْهَا

ضَلَّ. ❁

”اور شیخ محی الدین نے فتوحات مکیہ میں ساتھ اپنی سند کے روایت کیا ہے۔

جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تک پہنچتی ہے کہ وہ یعنی امام صاحب فرمایا کرتے کہ

بچو! لوگو اس بات سے کہ دین میں کوئی بات عقل سے کہو اور لازم پکڑو اپنے

اوپر پیروی سنت کی۔ کیونکہ جو کوئی اس سے نکل گیا وہ گمراہ ہو گیا۔“

(۶۵) وَدَخَلَ شَخْصٌ الْكُوفَةَ بِكِتَابٍ دَانِيَالٍ فَكَادَ أَبُو حَنِيفَةَ

أَنْ يَقْتُلَهُ وَقَالَ لَهُ أَكْتُابٌ ثُمَّ غَيَّرَ الْقُرْآنَ

❁ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ماوردنی ذم الرأی عن الشارع واصحابه، ج ۱ ص ۷۱۔

❁ اعلام الموقعین: فصل التابعون یذمون القیاس، ج ۱ ص ۲۳۵۔

❁ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ماوردنی ذم الرأی عن الشارع واصحابه، ج ۱ ص ۷۱۔

وَالْحَدِيثُ ❶

”ایک آدمی کوفہ میں دانیال علیہ السلام کی کتاب لے کر آیا تو ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور انکے علاوہ اور لوگ اس کے قتل پر آمادہ ہو گئے۔ اور کہنے لگے کیا سوائے قرآن مجید کے اور کوئی کتاب بھی (دین میں) ہے۔“

(۶۶) تحفۃ الاخیار فی بیان سنت سیدالابرار مطبوعۃ فاروقی کے ص ۴ میں ہے کہ:-

وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو حَنِيفَةَ لَا تُقْلِدُنِي وَلَا تُقْلِدَنَّ مَالِكًا وَلَا غَيْرَهُ وَخُذِ الْأَحْكَامَ مِنْ حَيْثُ أَخَذُوا مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ كَذَافِي الْمِيزَانِ وَغَيْرِهِ.

”امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرمایا کرتے کہ میری تقلید نہ کرنا اور نہ مالک رحمہ اللہ کی اور نہ کسی اور کی تقلید کرنا اور احکام کو وہاں سے لے جہاں سے انہوں نے لئے ہیں یعنی کتاب و سنت سے۔“

اقوال امام مالک رحمہ اللہ:

(۶۷) وَقَالَ مَالِكٌ مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا مَا خُوذَ مِنْ كَلَامِهِ وَ مَرْدُودٌ

عَلَيْهِ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ❷

”امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی ایسا نہیں۔ جس کے کلام پر مواخذہ نہ ہو اور رد نہ کیا جائے۔“

(۶۸) إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَخْطِئُ وَأُصِيبُ فَانْظُرُوا فِي قَوْلِي فَكُلُّ

مَا وَافَقَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ فَخُذُوهُ وَ كُلُّ مَا لَمْ يُوَافِقْ

فَاتْرُكُوهُ. ❸

❶ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ماورد فی ذم الرائی عن الشارع واصحابہ، ج ۱ ص ۷۱۔

❷ حجة الله البالغة: باب حکایۃ حال الناس قبل المأثرة الرابعة، ج ۱ ص ۱۵۷۔

❸ اعلام الموقعین: فصل کلام التابعین فی الرائی، ج ۱ ص ۸۱۔

”میں بھی آدمی ہوں کبھی میری رائے صحیح اور کبھی غلط ہوتی ہے۔ اب تم میری رائے کو دیکھ لو جو کتاب و سنت کے موافق ہو اس کو لے لو اور جو مخالف ہو اس کو چھوڑ دو۔“

(۶۹) تاریخ ابن خلکان مطبوعہ ایران جلد ۲ ص ۱۱ میں ہے کہ:-

حَكِي الْحَافِظُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَمِيدِيُّ فِي كِتَابِ جَذْوَةِ الْمُقْتَبِسِ قَالَ حَدَّثَ الْقُعْنَبِيُّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ جَلَسْتُ فَرَأَيْتُهُ يُكَيِّ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مَا الَّذِي يُبْكِيكَ فَقَالَ لِي يَا ابْنَ قُعْنَبٍ وَمَالِي لَا أَبْكِي وَمَنْ أَحَقُّ بِالْبُكَاءِ مِنِّي وَاللَّهِ لَوِ دِدْتُ أَنِّي ضَرَبْتُ لِكُلِّ مَسْئَلَةٍ أَفْتَيْتُ فِيهَا بِرَأْيِي بِسَوِّطٍ سَوِّطًا وَقَدْ كَانَتْ لِي السَّعَةُ فِيمَا قَدْ سَبَقْتُ إِلَيْهِ وَلَيْتَنِي لَمْ أَفْتِ بِالرَّأْيِ. ❀

”حافظ حمیدی رحمہ اللہ نے حکایت کی ہے کہ قعنبی نے بیان کیا کہ میں مرض الموت میں امام مالک رحمہ اللہ کے پاس گیا اور سلام کے بعد بیٹھا تو دیکھا اُن کو روتے ہوئے۔ میں نے کہا: آپ کیوں روتے ہیں؟ فرمایا: اے قعنبی! میں کیوں نہ روؤں مجھ سے بڑھ کر رونے کا اہل کون ہے؟ میں نے جس جس مسئلہ میں رائے سے فتویٰ دیا۔ مجھے یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ ان تمام مسائل کے بدلے کوڑے سے میں مارکھتا۔ مجھ کو اس میں گنجائش تھی۔ کاش میں رائے سے فتویٰ نہ دیتا۔“

❀ وفیات الاعیان لابن خلکان: تذکرۃ امام مالک، ج ۳، ص ۱۳۷۔

اعلام الموقعین: کلام التلمیذین فی الرأی، ج ۱، ص ۸۱۔

اقوال امام شافعی رحمہ اللہ:

(۷۰) قَالَ الشَّافِعِيُّ إِذَا قُلْتُ قَوْلًا وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ خِلَافَ قَوْلِي فَمَا يَصِحُّ مِنْ حَدِيثِ النَّبِيِّ ﷺ أَوْلَى فَلَا تُقَلِّدُونِي. ❀

”امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب میں کوئی مسئلہ کہوں اور نبی ﷺ نے میرے قول کے خلاف فرمایا ہو۔ تو جو مسئلہ نبی ﷺ کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے وہی اولیٰ ہے۔ پس میری تقلید مت کرو۔“

(۷۱) عَنْ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا رَأَيْتُمْ كَلَامِي يُخَالِفُ الْحَدِيثَ فَاعْمَلُوا بِالْحَدِيثِ وَاصْرَبُوا بِكَلَامِي الْحَاطِطُ وَقَالَ يَوْمًا لِلْمُزْنِيِّ يَا إِبْرَاهِيمُ لَا تُقَلِّدْنِي فِي كُلِّ مَا أَقُولُ وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ لِنَفْسِكَ فَإِنَّهُ دِينٌ وَكَانَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقُولُ لَا حُجَّةَ فِي قَوْلِ أَحَدٍ دُونِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَإِنْ كَثُرُوا وَلَا فِي قِيَاسٍ وَلَا فِي شَيْءٍ وَمَا تَمَّ إِلَّا طَاعَةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ بِالتَّسْلِيمِ. ❀

”امام شافعی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے۔ جب صحیح حدیث مل جائے۔ پس وہی میرا مذہب ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جب میرے کلام کو دیکھو کہ حدیث سے مخالف ہے تو حدیث پر عمل کرو اور میرے کلام کو دیوار پر دے مارو۔ اور ایک دن مزنی رحمہ اللہ سے کہا کہ اے ابراہیم ہر ایک بات میں میری تقلید نہ کرنا۔ اور اُس سے اپنی جان پر رحم کرنا۔ کیونکہ یہ دین ہے۔ اور نیز امام شافعی رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ کسی کے قول میں

❀ عقد الجید: فصل سوم التمسح فی المذہب، مسئلہ دوم ص ۹۵۔

❀ حجة الله البالغة: باب حکایت حال الناس قبل المائة الرابعة، ج ۱، ص ۱۵۷۔

حجت نہیں ہے سوائے رسول اللہ ﷺ کے۔ اگرچہ کہنے والے کثرت سے ہوں۔ اور نہ کسی قیاس میں، اور نہ کسی اور شے میں۔ یہاں صرف اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے تسلیم کرنے کے اور کچھ نہیں ہے۔“

(۷۲) ناظورۃ الحق مطبوعہ بلغارص ۲۶ میں علامہ مرجانی حنفی فرماتے ہیں کہ:-

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ مِنْ اسْتَبَانَاتٍ لَهُ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَحِلُّ لَهُ أَنْ يُدْعَهَا بِقَوْلِ أَحَدٍ.

”امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سب مسلمانوں نے اتفاق کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی حدیث کسی قول سے نہ چھوڑی جائے۔“

(۷۳) إِنَّهُ كَانَ يَقُولُ حَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُسْتَعْنٍ بِنَفْسِهِ إِذَا صَحَّ. ❁

”امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث جب صحیح ہو جائے تو اس کو کسی مدد کی ضرورت نہیں۔ وہ مستغنی ہے۔“

(۷۴) وَكَانَ يَقُولُ إِذَا ثَبَتَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِأَبِي وَأُمِّي شَيْءٌ لَمْ يَحِلُّ لَنَا تَرْكُهُ. ❁

”امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ جب نبی ﷺ سے کوئی بات ثابت ہو تو اس کو چھوڑنا جائز نہیں۔“

(۷۵) بیہقی میں ہے کہ:-

إِذَا وَجَدْتُمْ فِي كِتَابِي خِلَافَ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُولُوا بِسُنَّةٍ وَدَعُوا مَا قُلْتُ.

”امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے تھے (جب تم میری کتاب میں خلاف سنت

❁ میزان الشعرانی: فصل فیما نقل عن الشافعی رحمہ اللہ من ذم الرأی، ج ۱، ص ۷۳۔

❁ میزان الشعرانی: فصل فیما نقل عن الشافعی رحمہ اللہ من ذم الرأی، ج ۱، ص ۷۴۔

رسول اللہ ﷺ کے بات پاؤ۔ تو سنت کے موافق کہو اور جو کچھ میں نے کہا ہے، اس کو چھوڑ دو۔“

(۷۶) قَالَ الشَّافِعِيُّ لَا حَمْدَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِالْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ مِنَّا فَإِذَا

كَانَ خَبَرٌ صَحِيحٌ فَأَعْلِمُونِي حَتَّى أَذْهَبَ إِلَيْهِ. ❊

”امام شافعی رحمہ اللہ نے امام احمد رحمہ اللہ سے کہا کہ صحیح حدیث کا علم تم کو ہم سے زیادہ ہے۔ جو حدیث صحیح ہو کرے، وہ مجھ کو بتا دیا کرو۔ تاکہ میں اُسی کو اپنا مذہب قرار دوں۔“

(۷۷) لَا تَقْلِدْنِي فِي كُلِّ مَا أَقُولُ وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ لِنَفْسِكَ فَإِنَّهُ

دِينٌ. ❊

”امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میری تقلید ہر ایک بات میں ہرگز نہ کرنا اور اپنے واسطے حجت تلاش کرنا کیونکہ یہ دین کا معاملہ ہے۔“

(۷۸) نَهَيْهُ عَنْ تَقْلِيدِهِ وَتَقْلِيدِ غَيْرِهِ لِيَنْظُرَ فِيهِ لِدِينِهِ وَيَحْتَاطَ

لِنَفْسِهِ. ❊

”(مزنی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے) اپنی اور دوسروں کی تقلید سے منع کیا ہے تاکہ اس میں غور کرے اور اپنے واسطے بچاؤ کا راستہ تلاش کرے۔“

(۷۹) فَقَدْ صَحَّ عَنِ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ نَهَى عَنْ تَقْلِيدِهِ وَعَنْ تَقْلِيدِ

غَيْرِهِ. ❊

❊ حجة الله البالغة: بحث السالغ، باب الفرق بين اهل الحديث واهل الرأي، ج ۱ ص ۱۳۸۔

❊ حجة الله البالغة: بحث السالغ، باب دكايت حال الناس قبل المائة الهادية، ج ۱ ص ۱۵۷۔

❊ عقد الجيد: باب ۳، ابن حزم کے كلام کا مصداق، ص ۶۶۔

❊ عقد الجيد: باب ۳، ۱۔ ابن حزم کے كلام کا مصداق، ص ۶۵-۶۶۔

”تحقیق امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ انہوں نے اپنی تقلید

اور غیر کی تقلید سے منع کیا ہے۔“

(۸۰) اعلام الموقعین میں ہے کہ:-

فَقَالَ الشَّافِعِيُّ مَثَلُ الَّذِي يَطْلُبُ الْعِلْمَ بِلَا حُجَّةٍ كَمَثَلِ حَاطِبٍ

لَيْلٍ يَحْمِلُ حُزْمَةَ حَطَبٍ وَفِيهِ أَفْعَى تَلْدَعُهُ وَهُوَ لَا يَدْرِي.

”امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ اس شخص کی مثال جو علم کو بلا دلیل طلب

کرتا ہے رات کے لکڑہارے کی طرح ہے جو ایندھن کا ایک بوجھ اٹھانے

جاتا ہے جس میں سانپ بھی ہے جو اسے ڈسے گا مگر اس کو معلوم نہیں۔“

اقوال امام احمد رحمۃ اللہ علیہ:

(۸۱) وَكَانَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ يَقُولُ لَيْسَ لِأَحَدٍ مَعَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

كَلَامٌ. ❊

”امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ کسی کو اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

کلام کی گنجائش نہیں ہے۔“

(۸۲) وَكَانَ وَلَدُهُ عَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ سَأَلْتُ الْإِمَامَ أَحْمَدَ عَنِ الرَّجُلِ

يَكُونُ فِي بَلَدٍ لَا يَجِدُ فِيهَا إِلَّا صَاحِبَ حَدِيثٍ لَا يَعْرِفُ

صَحِيحَهُ مِنْ سَقِيمِهِ وَصَاحِبَ رَأْيٍ فَمَنْ يَسْأَلُ مِنْهُمَا عَنْ

دِينِهِ فَقَالَ يَسْأَلُ صَاحِبَ الْحَدِيثِ وَلَا يَسْتَسْلُ صَاحِبَ

الرَّأْيِ. ❊

”احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے بیٹے عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ احمد

بن حنبل سے دریافت کیا کہ ایسے شہر میں جہاں ایک محدث ہے کہ

❊ عقد الجید: باب ۵، الاقتصاد فی التقليد، ص ۱۳۳۔

❊ میزان الشعرانی: فصل فیما نقل عن الامام احمد من ذم الراي، ج ۱ ص ۷۵۔

جو صحیح ضعیف حدیث کا علم نہیں رکھتا اور ایک صاحب الرائے یعنی فقیہ ہے اب آپ فرمائیں کہ کس سے فتویٰ پوچھیں؟ تو کہا: صاحب الحدیث سے نہ کہ صاحب الرائے سے۔“

(۸۳) قَالَ لَا تَقْلُدْ دِينَكَ أَحَدًا مِّنْ هَؤُلَاءِ مَا جَاءَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ فَخُذْ بِهِ ثُمَّ التَّابِعِي بَعْدَ الرَّجُلِ فِيهِ مُخِيرٌ. ❊

” (امام احمد رحمہ اللہ) فرماتے تھے کہ اپنا دین کسی ایک کی تقلید کر کے مت سپرد کردو۔ جو آنحضرت ﷺ سے اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے پہنچے۔ اس پر عمل کرنا پھر تابعین رضی اللہ عنہم میں انسان کو اختیار ہے۔“

(۸۴) يَقُولُ لَا تَكَاذُ تَرَى أَحَدًا يَنْظُرُ فِي كُتُبِ الرَّأْيِ غَالِبًا إِلَّا وَفَى قَلْبِهِ دَعْلٌ. ❊

” اور (احمد بن حنبل رحمہ اللہ) اکثر اوقات یہ ہی فرماتے کہ انسان جب کبھی رائے کی کتابوں کو دیکھتا اور غور کرتا ہے تو اس کا دل بگڑ جاتا ہے۔“

(۸۵) قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يُنْكِرُ عَلَى أَصْحَابِ الْقِيَاسِ وَيَتَكَلَّمُ فِيهِ بِكَلَامٍ شَدِيدٍ. ❊

” (خلال رحمہ اللہ) نے ابو بکر مروزی رحمہ اللہ سے بیان کیا کہ میں نے احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے سنا وہ قیاس والوں کو برا کہتے تھے اور ان کے بارے میں بہت سخت کلام کرتے تھے۔“

(۸۶) يَقُولُ كَثْرَةُ التَّقْلِيدِ عَمَى فِي الْبَصِيرَةِ كَأَنَّهُ يَحُثُّ

❊ اعلام الموقعين: فصل في الامتثال عن تقليد هم، جلد ۲، ص ۱۷۸۔

❊ اعلام الموقعين: فصل في المناقون يعلسون القضية، ج ۱، ص ۸۲۔ ميزان الشعراني: فصل في ما نقل عن الامام احمد من

ذم الرأي، ج ۱، ص ۷۵۔ ❊ اعلام الموقعين: فصل في التابعون يذمون القياس، ج ۱، ص ۲۳۵۔

الْعُلَمَاءَ عَلَى أَنْ يَأْخُذُوا أَحْكَامَ دِينِهِمْ مِنْ عَيْنِ الشَّرِيعَةِ وَلَا يَقْنَعُوا بِالتَّقْلِيدِ مِنْ خَلْفِ حِجَابِ أَحَدٍ مِنَ الْمُجْتَهِدِينَ. ❶

”امام احمد رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ اکثر تقلید کرنا اندھا پن ہے سمجھ میں۔

اس سے مقصود ان کا یہ ہے کہ علماء احکام دین اصل چشمہ شریعت سے

حاصل کریں اور پس پردہ کسی مجتہد کی آڑ میں تقلید پر قناعت نہ کریں۔“

(۸۷) يَقُولُ خُذُوا عَمَلَكُمْ مِنْ حَيْثُ أَخَذَهُ الْأُئِمَّةُ وَلَا تَقْنَعُوا

بِالتَّقْلِيدِ فَإِنَّ ذَلِكَ عَمَى فِي الْبَصِيرَةِ. ❷

”امام احمد رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ اپنا علم اسی جگہ سے لو جہاں سے امام

لیتے ہیں اور تقلید پر قناعت نہ کرو کیونکہ یہ اندھا پن ہے سمجھ میں۔“

(۸۸) لَا تُقْلِدُنِي وَلَا تُقْلِدَنَّ مَالِكًا وَلَا الْأَوْزَاعِيَّ وَلَا النَّخَعِيَّ وَلَا

غَيْرَهُمْ وَخُذِ الْأَحْكَامَ مِنْ حَيْثُ أَخَذُوا مِنَ الْكِتَابِ

وَالسُّنَّةِ. ❸

”اور فرمایا کرتے تھے کہ میری تقلید نہ کرنا اور نہ مالک رحمہ اللہ کی اور نہ

اوزاعی رحمہ اللہ کی اور نہ نخعی رحمہ اللہ کی اور نہ کسی اور کی تقلید کرنا اور احکام کو

وہاں سے لو جہاں سے انہوں نے لئے ہیں۔ یعنی کتاب و سنت سے۔“

اقوال امام ابو یوسف و زفر و عافیہ بن یزید رحمہم اللہ

وحسن بن زیاد و عبد اللہ بن مبارک رحمہم اللہ

(۸۹) وَ عَنْ أَبِي يُوسُفَ وَ زُفَرٍ وَ عَافِيَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُمْ قَالُوا لَا يَحِلُّ

❶ میزان شعرانی: فصل فان ادعى أحد من العلماء، ج ۱ ص ۳۸۔

❷ میزان الشعرانی: فصل فان قال قائل ان احد الایحتاج الی ذوق، ج ۱ ص ۱۷۔

❸ حجة الله البالغة: بحث السابع، حکایہ حال الناس قبل المائۃ الرابعة، ج ۱ ص ۱۵۷۔ میزان الشعرانی: فصل فیما

نقل عن الامام عن الامام احمد من ذمۃ الراي وتقيده بالكتاب والسنة، ج ۱ ص ۷۶۔

لَا حِدَ أَنْ يُفْتِيَ بِقَوْلِنَا مَا لَمْ يَعْلَمْ مَنْ آيَن قُلْنَا. ❊

”ابو یوسف رحمہ اللہ و زفر رحمہ اللہ و عافیہ بن یزید رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ وہ کہتے تھے کسی کو حلال نہیں ہے کہ ہمارے قول پر فتویٰ دے۔ جب تک کہ یہ خبر نہ ہو کہ ہم نے کہاں سے کہا ہے۔“

(۹۰) بستان العارفين میں ہے کہ:-

وَرَوَى عَنْ عَصَامِ بْنِ يُوسُفَ أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ فِي مَاتَمَ فَاجْتَمَعَ فِيهِ أَرْبَعَةٌ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي حَنِيفَةَ مِنْهُمْ زُفَرُ بْنُ الْهَذِيلِ وَ أَبُو يُوسُفَ وَ عَافِيَةُ بْنُ يَزِيدَ وَ آخَرٌ وَ هُوَ الْحَسَنُ بْنُ زِيَادٍ فَكُلُّهُمْ أَجْمَعُوا أَنَّهُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يُفْتِيَ بِقَوْلِنَا مَا لَمْ يَعْلَمْ مَنْ آيَن قُلْنَا وَ رَوَى أَيْضًا عَنْ عَصَامِ بْنِ يُوسُفَ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ إِنَّكَ تُكْثِرُ الْخِلَافَ لِأَبِي حَنِيفَةَ فَقَالَ إِنَّ أَبَا حَنِيفَةَ قَدْ أَوْتِيَ مِنَ الْفَهْمِ مَا لَمْ نُؤْتِ وَ لَا يَسْعُنَا أَنْ نُفْتِيَ بِقَوْلِهِ مَا لَمْ نَفْهَمْ مَنْ آيَن قَالَ. ❊

”عصام رحمہ اللہ بن یوسف سے روایت ہے وہ کہتے تھے کہ میں مجلس ماتم میں تھا کہ جس میں چاروں شاگرد ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے موجود تھے۔ زفر بن ہذیل رحمہ اللہ، ابو یوسف رحمہ اللہ، عافیہ بن یزید رحمہ اللہ، حسن بن زیاد رحمہ اللہ نامی۔ ان سب کا اس پر اتفاق ہوا کہ کسی کو زیبا نہیں کہ ہمارے قول پر فتویٰ دے۔ جب تک کہ یہ نہ جان لے کہ ہمارے قول کا ماخذ کیا ہے اور یہ بھی روایت عصام سے ہے کہ جب ان سے کہا گیا کہ تم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بہت اختلاف کرتے ہو؟ تو کہنے لگے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو جتنی سمجھ بوجھ

دی گئی ہے ہم کو اتنی نہیں دی گئی۔ اور جو باتیں انہوں نے سمجھی ہیں ہم اس قدر نہیں سمجھ سکتے۔ اور ہم کو جس قدر فہم عطا ہوئی۔ ہم کو یہ سزاوار نہیں کہ ہم بے سوچے سمجھے ان کے قول پر فتویٰ دے دیں۔ جب تک کہ یہ نہ معلوم کر لیں کہ یہ فتویٰ کہاں سے دیا ہے۔ (یعنی کس حدیث سے)“

(۹۱) سَمِعْتُ ابْنَ الْمُبَارَكِ فِي اخْرِ خُرْجَةِ خَرَجَ فَقُلْنَا لَهُ اَوْصِنَا فَقَالَ لَا تَتَّخِذُوا الرَّأْيَ اِمَامًا. ❀

”(محمد بن خاقان کہتے ہیں) کہ میں نے ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ سے ان کے آخری سفر میں سنا۔ ہم نے ان سے کہا کہ ہمیں وصیت کرو۔ فرمایا: رائے کو اپنا امام مت بنانا۔“

تقلید کی تردید فقہاء و علما کے اقوال سے:

(۹۲) وَقَالَ لَمْ يَزَلِ النَّاسُ يَسْئَلُونَ مَنِ اتَّفَقَ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدِ لِمَذْهَبٍ وَلَا اِنْكَارٍ عَلَى اَحَدٍ مِنَ السَّائِلِينَ اِلَى اَنْ ظَهَرَتْ هَذِهِ الْمَذَاهِبُ وَ مُتَعَصَّبُوهَا مِنَ الْمُقَلِّدِينَ فَاِنْ اَحَدُهُمْ يَتَّبِعُ اِمَامَهُ مَعَ بُعْدِ مَذْهَبِهِ عَنِ الْاَدِلَّةِ مُقَلِّدًا لَهُ فَيَمَّا قَالَ كَاَنَّهُ نَبِيٌّ اُرْسِلَ وَ هَذَا نَأَى عَنِ الْحَقِّ وَ بُعْدٌ عَنِ الصَّوَابِ لَا يَرْضَى بِهِ اَحَدٌ مِنَ اُولَى الْاَلْبَابِ وَ قَالَ أَبُو شَامَةَ يَنْبَغِي لِمَنْ اشْتَغَلَ بِالْفِقْهِ اَنْ لَا يَقْتَصِرَ عَلَى مَذْهَبِ اِمَامٍ. ❀

”کہا شیخ عزالدین عبدالسلام نے ہمیشہ سے لوگ اس پر تھے کہ علماء کے متفق فتویٰ دریافت کرتے بغیر کسی مذہب کی پابندی کے۔ اور نہ کوئی ان سالکین پر اعتراض کرتا تھا اور انکار کرتا تھا۔ یہاں تک کہ یہ مذاہب

❀ اعلام الموقعین: فصل التابعون یذمون الرائی، ج ۱ ص ۲۳۶۔

❀ حجة الله البالغة: بحث السابع، باب حکایة حال الناس قبل الملائة الرابعة، ج ۱ ص ۱۵۵۔

اربعہ ظاہر ہوئے اور مقلدین جو ان مذاہب پر سخت متعصب ہیں۔ اب ہر ایک ان میں سے اپنے امام ہی کا تابع ہے۔ اگرچہ اُس کا مذہب قرآن و حدیث کی دلیل سے دور ہو۔ اور اسی کو ماننے والا ہے جو اس نے کہا۔ گویا کہ وہ امام ایک نبی مرسل ہے اور یہی تو حق سے دوری ہے اور صواب سے دور ہونا اس کو کوئی دانشمند پسند نہ کرے گا۔ ابو شامہ نے کہا کہ جو شخص علم فقہ میں مشغول ہو اس کو زیبا نہیں کہ کسی ایک امام کے مذہب کا پابند ہو۔“

(۹۳) منہاج السنہ جلد ۲ ص ۹۱ میں ہے کہ:-

فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الْأَئِمَّةَ (أَيِ الْأَرْبَعَةَ) لَمْ يَكُونُوا عَلَى عَصْرِ وَاحِدٍ بَلْ أَبُو حَنِيفَةَ تُوَفِّي سَنَةَ خَمْسِينَ وَمِائَةً وَمَالِكٌ سَنَةَ تِسْعٍ وَسَبْعِينَ وَمِائَةً وَالشَّافِعِيُّ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَمِائَتَيْنِ وَاحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ سَنَةَ إِحْدَى وَأَرْبَعِينَ وَمِائَتَيْنِ وَلَيْسَ فِي هَؤُلَاءِ مَنْ يُقْلِدُ الْآخَرَ وَلَا مَنْ يَأْمُرُ بِاتِّبَاعِ النَّاسِ لَهُ بَلْ كُلٌّ مِنْهُمْ يَدْعُو إِلَى مُتَابَعَةِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَإِذَا قَالَ غَيْرُهُ قَوْلًا يُخَالِفُ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ عِنْدَهُ رَدٌّ وَلَا يُوجِبُ عَلَى النَّاسِ تَقْلِيدَهُ.

”یہ چاروں امام ایک زمانہ میں نہیں ہوئے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ۱۵۰ھ میں فوت ہوئے اور مالک رحمہ اللہ ۱۷۹ھ میں فوت ہوئے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ ۲۰۴ھ میں۔ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ ۲۴۱ھ میں فوت ہوئے تھے اور ان میں سے کوئی پچھلا پہلے کی تقلید نہیں کرتا تھا۔ اور نہ لوگوں سے کہتا تھا کہ میری اتباع کرو۔ یا ان کی۔ بلکہ ہر ایک ان میں سے کتاب و سنت کے اتباع کی طرف بلاتا تھا۔ اور ان کو جب کوئی بات کتاب و سنت کے مخالف معلوم ہوتی تو فوراً رد کر دیتے تھے اور اپنی

تقلید کو انہوں نے کسی کے لئے ضروری نہ ٹھہرایا۔“
(۹۴) ایضاً الحق الصریح مطبوعہ فاروقی ص ۷۶ میں ہے کہ:-

وارادہ و تقلید شخصے معین از مجتہدین و مشایخ
در ارکان دین لازم نہ۔ بلکہ ہمیں قدر کافیت کہ
وقتے کہ حاجتے پیش آید از کسی ازیشان استفسار
کردہ شود نہ آنکہ ارادہ و تقلید ہم مثل ایمان
بالانبیاء از ارکان دین شمرده شود و لقب حنفی و
قادری بمشابه لقب مسلمان و سنی اظہار کردہ
شود و امتیاز از شافعیان و چشتیان مثل امتیاز از
کفار و روافض از لوازم تدین شمرده شود و انتقال
را از مذہبی بمذہبی یا طریقہ بطریقہ مثل ارتداد و
ابتداع و بغی موجب قتل و ہتک معدود کردہ شود
(الی قولہ) و عنوان و شعار خود محمدیہ خالصہ و
تسنن قدیم باید داشت خود را از متمسکان جند
محمدی سَلَامُ عَلَیْہِمْ۔

”اور مرید ہونا اور مقلد ہونا کسی شخص معین کا مجتہدوں اور مشائخوں
سے، ارکان دین میں نہیں ہے۔ بلکہ اسی قدر کافی ہے کہ جس وقت
حاجت پیش آئے تو کسی سے ان لوگوں میں سے پوچھ لے۔ نہ یہ کہ
مرید اور مقلد ہونا ایمان کا حصہ سمجھا جائے جیسا کہ نبیوں پر ایمان لایا
جاتا ہے۔ اور لقب حنفی اور قادری مانند لقب مسلمان اور سنی کے ظاہر
کیا جائے اور فرق شافعیوں و چشتیوں سے مانند فرق کافروں اور

رافضیوں کے لازمہ دین سے گنا جائے۔ اور فرق کرنا ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف اور ایک طریقے سے دوسرے طریقے کی طرف مانند مرتد اور باغی اور مبتدع ہونے کے سبب قتل اور ہتک عزت کا ہو۔ (آگے جا کے لکھتے ہیں) اور سرنامہ اور لباس (شعار) اپنا محمدی خالص اور طریقہ سنت پر ہمیشہ رکھنا چاہئے۔ اور کسی مذہب خاص کو اختیار نہ کرنا چاہئے اور نہ کسی طریقہ خاص میں داخل ہونا۔ بلکہ سب مذہبوں اور طریقوں کو عطاروں کی دکان کے مانند گنا چاہئے اور اپنے کو لشکر محمدی ﷺ میں داخل کرنا چاہئے۔“

(۹۵) کشف الغمہ ص ۱۳ میں امام شعرانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

وَالْمَذْهَبُ الْوَاحِدُ بِلَا شَكٍّ لَا يَحْتَوِي عَلَى كُلِّ أَحَادِيثِ الشَّرِيعَةِ إِلَّا أَنْ قَالَ صَاحِبُهُ إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي فَيَدْخُلُ فِي مَذْهَبِهِ كُلُّ حَدِيثٍ اسْتَدَلَّ بِهِ مُجْتَهِدٌ مِنَ الْمُجْتَهِدِينَ وَقَدْ ثَبَتَ عَنِ الشَّافِعِيِّ ذَلِكَ فَجَمِيعُ الْمَذَاهِبِ عَلَى هَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ عِنْدَ كُلِّ مَنْ سَلِمَ مِنَ التَّعَصُّبِ فِي الدِّينِ. ❦

”یقیناً کوئی ایک مذہب بھی تمام احادیث شریعت پر حاوی نہیں ہو سکتا۔ خاص طور پر جب صاحب المذہب (امام) نے کہہ دیا کہ جب کبھی حدیث صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ اس قول کی بنا پر جتنی بھی حدیثیں ہیں کہ جن سے کسی بھی مجتہد نے استدلال کیا ہے اس کے مذہب میں داخل ہو جائیں گی اور اس کا مذہب ٹھہریں گی۔ اور (امام) شافعی سے بھی یہی ثابت ہے۔ اس صورت میں تمام مذاہب

اس قول کی وجہ سے شافعی کا مذہب ٹھہرے۔ ہر اُس شخص کے نزدیک کہ جس میں تعصب نہیں ہے۔“

(۹۶) علامہ شامی حنفی فرماتے ہیں کہ:-

الْمَذْهَبُ الْوَاحِدُ مَرَّةً وَاحِدَةً وَمَرَّةً غَيْرَهُ غَيْرُ مُلتَزِمِينَ
مَذْهَبًا مُعَيَّنًا فَلَوْ اَلْتَزَمَ مَذْهَبًا مُعَيَّنًا كَأَبِي حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِي
فَقِيلَ يَلْزِمُ وَقِيلَ لَا وَقِيلَ مِثْلُ مَنْ لَمْ يَلْزَمْ وَهُوَ الْغَالِبُ
عَلَى الظَّنِّ لِعَدَمِ مَا يُوجِبُهُ شَرْعًا. ❀

”سابق میں لوگوں کا طریقہ عمل تھا کہ وہ ایک دفعہ ایک عالم سے فتویٰ پوچھتے۔ دوسری دفعہ دوسرے سے، ایک ہی مفتی کی تعیین نہ کرتے تھے۔ آج کل کوئی ایک مذہب کو اپنے اوپر لازم سمجھے حنفی یا شافعی تو بعض کے نزدیک لازم نہیں ہوگا۔ بعض نے کہا ہے کہ اس کا لازم کرنا نہ کرنے والے کے برابر ہے۔ یہی رائج ہے کیونکہ شریعت میں کوئی حکم نہیں ہے جو تقلید شخصی کو لازم کرے۔“

(۹۷) وَنَقَلَ يَعْنِي الشَّيْخَ عَبْدَ الْوَهَّابِ الشُّعْرَانِيَّ عَنْ جَمَاعَةٍ
عَظِيمَةٍ مِّنْ عُلَمَاءِ الْمَذَاهِبِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْمَلُونَ وَيُفْتُونَ
بِالْمَذَاهِبِ مِنْ غَيْرِ اَلْتِّزَامِ مَذْهَبٍ مُّعَيَّنٍ مِّنْ زَمَنِ أَصْحَابِ
الْمَذَاهِبِ إِلَى زَمَانِهِ. ❀

”شیخ عبدالوہاب نے علمائے مذاہب کی ایک بڑی جماعت سے نقل کیا ہے۔ فتویٰ دیتے تھے اور عمل کرتے تھے کسی ایک مذہب کو متعین کئے بغیر۔ مذاہب سے لے کر شیخ کے زمانہ تک۔“

(۹۸) عقد الفرید میں ملا حسن شربلانی حنفی فرماتے ہیں کہ:-

فَتَحْصَلَ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى الْإِنْسَانِ الْإِتْرَامُ مَذْهَبٍ مُعَيَّنٍ ❶
”سو تمام مذکور سے حاصل کلام یہ ہوا کہ التزام مذہب معین کا آدمی پر
ضروری نہیں۔“

(۹۹) تحصیل التعرف میں مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی حنفی فرماتے ہیں کہ:-

فَكَانَ طَرِيقُ الْمُتَقَدِّمِينَ أَنَّهُمْ لَا يَرَوْنَ الْإِتْرَامَ مَذْهَبٍ مُعَيَّنٍ. ❷
”طریقہ متقدمین میں التزام مذہب معین نہیں پایا جاتا۔“

(۱۰۰) اعلام الموقعین میں ہے کہ:-

قَالَ أَبُو عَمْرٍو وَ ثَبَتَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ يَذْهَبُ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ
يَتَّخِذُ النَّاسُ رُءُوسًا جُهَا لَا يُسْأَلُونَ فَيَفْتُونَ بِغَيْرِ عِلْمٍ
فَيُضِلُّونَ وَيُضِلُّونَ قَالَ أَبُو عَمْرٍو هَذَا كُلُّهُ نَفْيٌ لِلتَّقْلِيدِ
وَإِبْطَالٌ لَهُ لِمَنْ فَهَمَهُ وَهُدًى لِرُشْدِهِ.

”ابو عمرو بن عبد البر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے
کہ آپ نے فرمایا علما ختم ہو جائیں گے۔ پھر لوگ جاہلوں کو اپنا پیشوا
بنائیں گے۔ ان سے سوال کریں گے۔ وہ بغیر علم کے (انکل و قیاس
سے) جواب دیں گے۔ خود گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں
گے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ اس میں تقلید کی تردید اور ابطال ہے، جو فہم
رکھتا ہے اور ہدایت نصیب ہوئی اُسے، جو سمجھتا ہے۔“

(۱۰۱) بستان فقیہ ابواللیث، ص ۱۲ میں ہے کہ:-

❶ معیار الحق: باب دوم منع تقلید میں، ص ۱۷۱۔

❷ معیار الحق: باب دوم، قول شیخ عبدالحق فی منع التقليد، ص ۱۳۲۔

وَقَالَ الْفَقِيهُ أَبُو اللَّيْثٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يُفْتِيَ
إِلَّا أَنْ يُعْرِفَ أَقْوَابِلَ الْعُلَمَاءِ يَعْنِي أَبَا حَنِيفَةَ وَصَاحِبِيهِ وَ
يَعْلَمَ مِنْ أَيْنَ قَالُوا وَ يَعْرِفَ مُعَامَلَاتِ النَّاسِ .

”فقہ ابو اللیث رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ کسی کو بھی فتویٰ دینا جائز نہیں یہاں
تک کہ علما کے اقوال کو سمجھ لے یعنی ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین (ابو
یوسف و محمد) کے قول کو۔ اور یہ بھی جانتا ہو کہ یہ قول کہاں سے لیا ہے
(یعنی قرآن و حدیث سے اس کا استنباط معلوم ہو) اور لوگوں کے
معاملات سے واقف ہو۔“

(۱۰۲) فتوحات مکیہ میں شیخ محی الدین ابن عربی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

وَصِيَّةُ الَّذِي أُوصِيكَ بِهِ إِنْ كُنْتَ عَالِمًا فَحَرَامٌ عَلَيْكَ
أَنْ تَعْمَلَ بِخِلَافِ مَا أَعْطَاكَ اللَّهُ دَلِيلَهُ وَ يَحْرُمُ عَلَيْكَ
تَقْلِيدُ غَيْرِكَ مَعَ تَمَكُّنِكَ مِنْ حُصُولِ الدَّلِيلِ فَإِنْ لَمْ
تَكُنْ فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ وَ كُنْتَ مُتَقَلِّدًا فَإِيَّاكَ أَنْ تَقْلُدَ
مَنْ دَخَلَ بَعِيْثُهُ بَلَى اِعْمَلْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ وَ هُوَ أَنْ تَسْأَلَ أَهْلَ
الدِّكْرِ إِنْ كُنْتَ لَا تَعْلَمُ وَ أَهْلَ الدِّكْرِ هُمُ الْعُلَمَاءُ بِالْكِتَابِ
وَالسُّنَنِ .

”جس بات کی میں تجھے وصیت کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ اگر تو عالم ہے تو
تجھے کو جو اللہ نے دلیل دی ہے اس کے برخلاف عمل کرنا حرام ہے اور
جب تجھے دلیل حاصل ہو سکتی ہے تو پھر تجھے اپنی ذات کے سوا کسی اور
کی تقلید حرام ہے اور اگر تو اس درجہ پر نہیں بلکہ مقلد ہے تو دیکھنا کہیں
ایک ہی مذہب کو خاص کر لازم نہ کر لیا بلکہ جسے تجھے اللہ تعالیٰ نے حکم

فرمایا ہے ویسے ہی عمل کرنا۔ اور وہ یوں ہے کہ اگر تو خود عالم نہ ہو تو اہل ذکر سے پوچھنا۔ اور اہل ذکر وہ لوگ ہیں جو قرآن و حدیث سے واقف ہیں۔“

(۱۰۳) فتح القدیر میں علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ حنفی نے یوں تحریر فرمایا ہے کہ:-

فَلَا دَلِيلَ عَلَى وَجُوبِ اتِّبَاعِ الْمُجْتَهِدِ الْمُعَيَّنِ بِالْإِزَامِ نَفْسِهِ
ذَلِكَ قَوْلًا أَوْ شَرْعًا بَلِ الدَّلِيلُ اقْتَضَى الْعَمَلَ بِقَوْلِ
الْمُجْتَهِدِ فِيمَا احتَاجَ إِلَيْهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ
الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

”اپنے پر خاص ایک معین مجتہد کے قول و فعل کو لازم پکڑنے سے اس کی تقلید واجب ہونے پر کوئی بھی دلیل نہیں۔ بلکہ دلیل کا مقصد یہی تو یہ ہے کہ خواہ کوئی سا مجتہد ہو اس کے قول پر جس مسئلہ میں حاجت پڑے عمل کیا جائے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [۱۶/ النحل: ۴۳] ”یعنی پس پوچھ لو تم اہل ذکر سے اگر تم نہیں جانتے ہو۔“

(۱۰۴) شرح مسلم الثبوت میں مولانا بحر العلوم فرماتے ہیں کہ:-

قَالَ الْقُرَافِيُّ اِنْعَقَدَ الْاِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ مَنْ أَسْلَمَ فَلَهُ أَنْ يُقَلِّدَ
مَنْ شَاءَ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْ غَيْرِ نَكِيرٍ وَأَجْمَعَ الصَّحَابَةُ عَلَى
أَنَّ مَنْ اسْتَفْتَى أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ أَمِيرِي الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُ
أَنْ يَسْتَفْتِيَ أَبَاهُ رِثَةً وَمَعَاذَ بَنِ جَبَلٍ وَغَيْرَهُمَا مِنْ
غَيْرِ نَكِيرٍ. ❊

”قرافی نے کہا ہے کہ اجماع ٹھہر چکا ہے اس پر کہ جو مسلمان ہے اسے

جائز ہے کہ بلا روک ٹوک علما میں سے جس کی پیروی چاہے کرے۔ اور متفق ہو گئے صحابہ رضی اللہ عنہم اس پر کہ جو فتویٰ پوچھے دونوں مومنوں کے سردار ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ سے تو اُسے جائز ہے کہ فتویٰ پوچھے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ وغیرہ سے اور بلا کھٹکے ان کے قولوں پر عمل کرے۔“

(۱۰۵) کتاب شرع عین العلم میں ملا علی قاری حنفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا كَلَّفَ أَحَدًا أَنْ يَكُونَ حَنْفِيًّا أَوْ مَالِكِيًّا أَوْ شَافِعِيًّا أَوْ حَنْبَلِيًّا بَلْ كَلَّفَهُمْ أَنْ يَعْمَلُوا بِالسُّنَّةِ. ❦

”یہ تو معلوم ہی ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کسی کو یہ تکلیف نہیں دی کہ حنفی بنے یا مالکی بنے یا شافعی بنے یا حنبلی بنے بلکہ انہیں یہ تکلیف دی ہے کہ وہ سنت کے مطابق عمل کریں۔“

(۱۰۶) القول السدید میں علامہ طحاوی حنفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

إِعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يُكَلِّفِ اللَّهُ تَعَالَى أَحَدًا مِنْ عِبَادِهِ بَأَنْ يَكُونَ حَنْفِيًّا أَوْ مَالِكِيًّا أَوْ شَافِعِيًّا أَوْ حَنْبَلِيًّا بَلْ أَوْجَبَ عِلْمَ الدِّينِ بِمَا بَعَثَ بِهِ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا ﷺ وَالْعَمَلَ بِشَرِيعَتِهِ.

”جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں میں سے کسی کو اس امر کی تکلیف نہیں دی۔ کہ وہ حنفی بنے یا مالکی بنے یا شافعی بنے یا حنبلی بنے۔ بلکہ اُن پر اسی بات پر ایمان لانا واجب کیا ہے جس کے لئے ہمارے سردار محمد ﷺ کو مبعوث کیا۔ اور عمل کرنا ان کی شریعت پر۔“

(۱۰۷) میزان شعرانی میں امام شعرانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

وَ كَانَ يَقُولُ أَيْضًا لَمْ يَبْلُغْنَا فِي حَدِيثٍ صَحِيحٍ وَلَا ضَعِيفٍ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَحَدًا مِّنَ الْأَئِمَّةِ بِالتَّزَامِ مَذْهَبٍ مُّعَيَّنٍ.

”(امام ابن عبدالبر رحمہ اللہ) یہ بھی فرماتے تھے کہ نہیں پہنچا ہم کو کسی حدیث صحیح میں اور نہ ضعیف میں کہ تحقیق رسول اللہ ﷺ نے حکم کیا ہو کسی کو اپنی امت میں سے ساتھ التزام مذہب معین کے۔“

(۱۰۸) کتاب المبسوط میں ہے کہ:-

وَلَوْ جَازَ التَّقْلِيدُ كَانَ مِنْ مَّضَى مِنْ قَبْلِ أَبِي حَنِيفَةَ مِثْلَ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَابْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ وَحَمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى آخَرَى أَنْ يُقْلَدُوا. ❀

”اور اگر تقلید جائز ہوتی تو ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے پہلے جو لوگ تھے مثل حسن بصری رحمہ اللہ اور ابراہیم نخعی کے ان کی تقلید زیادہ بہتر تھی بہ نسبت ان کے۔“

(۱۰۹) سید اسماعیل شہید فرماتے ہیں کہ:-

وَالْعَجَبُ مِنَ الْقَوْمِ لَا يَخَافُونَ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْإِتِّبَاعِ بَلْ يُحِيفُونَ تَارِكَهُ فَمَا أَحَقُّ هَلِهِ الْآيَةُ فِي جَوَابِهِمْ ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُكُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ فَتَدَبَّرُوا وَانْصِفُوا لَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ. ❀

”اور تعجب ہے ان لوگوں پر جو خوف نہیں کرتے اس طرح کی تقلید سے بلکہ ظلم کرتے ہیں اس کے چھوڑنے والے پر سو کیا خوب فٹ آتی ہے، یہ آیت ان لوگوں کے جواب میں ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ﴾ اور کیا میں ڈروں

گاتمہارے شریکوں سے اور تم نہیں ڈرتے اس سے کہ شریک کرتے ہو اللہ کے ساتھ ان چیزوں کو نہیں اُتاری تم پر اللہ نے کوئی دلیل اس کی۔ سو کون سی جماعت دونوں میں سزاوار ہے امن کی اگر جانتے ہو تم۔ سو غور کرو اور انصاف کرو اور نہ ہو جاشک کرنے والوں سے۔“

(۱۱۰) فَلَوْ سَاغَ التَّقْلِيدُ لَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْ هَؤُلَاءِ أَحَقَّ بِأَنْ يُتَّبَعَ مِنْ غَيْرِهِ. ❶

”پس اگر تقلید جائز ہوتی تو اس جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ہر ایک تقلید کے لئے غیر کی نسبت زیادہ حق دار تھا۔“

(۱۱۱) مولانا عبدالحی صاحب فرماتے ہیں کہ:-

مختار بعض علماء آنست کہ تقلید مذہب معین ضرور نیست ہرکس را اختیار است کہ بہر مذہبے کہ خواہد عمل نماید. ❷

”بعض علماء کے نزدیک مختاریہ ہے کہ مذہب معین کی تقلید ضروری نہیں ہے۔ ہر شخص کو اختیار ہے کہ جس مذہب پر چاہے عمل کرے۔“

(۱۱۲) شرح سفر السعادت میں مولوی عبدالحق صاحب محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

طریقہ پشینیان برخلاف این بود ایشان تعین مذہب و اتباع مجتہد واحد را از واجبات نمی دانستند مجتہدان را عمل با جتہاد خود بود و سبیل عوام رجوع بایشان نہ آنکہ التزام متابعت احدی

❶ عقد الجید: باب ۳، ابن حزم کا مسلک تقلید کے بارے میں، ص ۶۲۔

❷ فتاویٰ عبدالحی لکھنوی، ص ۱۶۲۔

کنند و انکار بردیگری نمایند۔

”سلف کا طریقہ اس کے خلاف تھا۔ وہ تعین مذہب اور اتباع مجتہد واحد کو واجبات سے نہیں جانتے تھے۔ اور مجتہدوں کا عمل اپنے اجتہاد پر تھا۔ اور عوام کا طریقہ مجتہدوں سے رجوع کرنے کا تھا۔ اور اس کا التزام نہیں تھا کہ کسی ایک کی متابعت کریں اور دوسرے کی نہ کریں۔“

(۱۱۳) ردالمحتار شرح درمختار میں علامہ شامی حنفی فرماتے ہیں:-

لَيْسَ عَلَى الْإِنْسَانِ الْتِزَامُ مَذْهَبٍ مُّعَيَّنٍ.

”انسان پر مذہب معین کا لازم پکڑنا واجب نہیں ہے۔“

(۱۱۴) فَإِنْ بَلَّغْنَا حَدِيثَ مَنْ الرُّسُولِ الْمَعْصُومِ الَّذِي قَرَضَ اللَّهُ

عَلَيْنَا طَاعَتَهُ بِسَنَدٍ صَالِحٍ يَدُلُّ عَلَى خِلَافِ مَذْهَبِهِ وَتَرَكْنَا

حَدِيثَهُ وَاتَّبَعْنَا ذَلِكَ التَّخْمِينَ فَمَنْ أَظْلَمُ مِنَّا وَمَا عُذْرُنَا

يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ. ❦

”پس اگر ہم کو رسول معصوم کی حدیث پہنچ جائے جس کی اطاعت اللہ

نے ہم پر فرض کی ہے۔ ساتھ صحیح سند کے، جو مذہب امام کے مخالف ہو

اور ہم حدیث کو چھوڑ دیں اور اس بناوٹی بات (یعنی قول امام) کے پیچھے

لگیں۔ پس ہم سے کون زیادہ ظالم ہے اور اس دن ہمارا کوئی عذر نہیں

ہوگا جس دن تمام لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے۔“

(۱۱۵) کلمات طیبات مکتوبات میرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ:-

بر ہر افراد امت اتباع پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم واجب است و اتباع

بیچ یکے از ائمہ واجب نیست۔

”ہر شخص پر اتباع پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی واجب ہے۔ اور اماموں میں سے کسی کی

اتباع واجب نہیں ہے۔“

(۱۱۶) طوابع الانوار حاشیہ در مختار میں ملا عبد سندھی فرماتے ہیں کہ:-

وَوُجُوبُ تَقْلِيدِ مُجْتَهِدٍ مُعَيَّنٍ لَا حُجَّةَ عَلَيْهِ لَا مِنْ جِهَةِ الشَّرِيعَةِ
وَلَا مِنْ جِهَةِ الْعَقْلِ. ❀

”ایک مجتہد معین کی تقلید کے وجوب پر کوئی دلیل نہیں۔ نہ شریعت کی رو سے نہ عقل کی رو سے۔“

(۱۱۷) شرح مسلم الثبوت میں مولانا بحر العلوم حنفی فرماتے ہیں کہ:-

وَيَتَخَرَّجُ مِنْهُ أَيْ مِمَّا ذَكَرَ أَنَّهُ لَا يَجِبُ إِلَّا سِتْمَرَارُ عَلَى
مَذْهَبٍ جَوَازُ اتِّبَاعِهِ رُخْصَ الْمَذَاهِبِ قَالَ فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ
لَعَلَّ الْمَانِعِينَ لِلْإِنْتِقَالِ إِنَّمَا مَنَعُوا لِئَلَّا يَتَّبِعُ أَحَدٌ رُخْصَ
الْمَذَاهِبِ وَقَالَ هُوَ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَمْنَعُ مِنْهُ مَانِعٌ
شَرْعِيٌّ إِذْ لَيْلًا نَسَانِ أَنْ يَسْلُكَ إِلَّا خَفَّ عَلَيْهِ إِذَا كَانَ لَهُ
إِلَيْهِ السَّبِيلُ. ❀

”ہم نے جو ذکر کیا کہ ایک مذہب پر جما رہنا واجب نہیں اس سے یہ بھی نکلتا ہے مذہبوں میں سے آسان آسان باتیں لینا جائز ہے۔ فتح القدیر میں لکھتے ہیں غالباً جو لوگ ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف انتقال کو منع کرتے ہیں تو وہ اس وجہ سے منع کرتے ہیں کہ کوئی آسان آسان باتیں مذہبوں کی نہ ڈھونڈے حالانکہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کو تنگ کرنا ہے اور کوئی مانع شرعی اس سے منع کرنے والا نہیں کیونکہ انسان کو اختیار ہے کہ گنجائش ہو تو جو آسان تر بات ہو اس کو

❀ الارشاد الی سبیل الرشاد: بیان انہ لا دلیل علی تقلید شخص معین، ص ۱۱۱۔

❁ معیار الحق: باب دوم، دسویں روایت، منع تقلید میں، ص ۱۱۶۔

اختیار کرے۔“

(۱۱۸) مَا تَمَّ أَحَدٌ حَقَّ لَهُ قَدَمُ الْوَلَايَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ إِلَّا وَ يَصِيرُ
يَأْخُذُ أَحْكَامَ شَرْعِهِ مِنْ حَيْثُ أَخَذَهَا الْمُجْتَهِدُونَ وَ
يَنْفَكُ عَنْهُ التَّقْلِيدُ لِجَمِيعِ الْعُلَمَاءِ إِلَّا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ
إِنْ نُقِلَ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ أَنَّهُ كَانَ شَافِعِيًّا أَوْ حَنَفِيًّا مَثَلًا
فَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى مَقَامِ الْكَمَالِ. ❊

”جس کسی کا قدم ولایت محمدیہ پر ٹھہرا وہ احکام شرع کے وہیں سے لیتا
ہے جہاں سے مجتہدوں نے لئے اور تمام علماء کی تقلید سے علیحدہ ہو جاتا
ہے۔ اگر کسی ولی سے منقول ہو کہ وہ شافعی تھا یا حنفی مثلاً تو مقام کمال پر
پہنچنے سے پہلے کا ذکر ہے۔“

(۱۱۹) إِنَّ الْوَلِيَّ الْكَامِلَ لَا يَكُونُ مُقَلِّدًا وَإِنَّمَا يَأْخُذُ عِلْمَهُ مِنَ الْعَيْنِ
الَّتِي أَخَذَ مِنْهَا الْمُجْتَهِدُونَ. ❊

”ولی کامل مقلد نہیں ہوا کرتا۔ بلکہ وہ علم اُسی چشمہ سے لیتا ہے جس
سے مجتہدوں نے لیا۔“

(۱۲۰) علامہ شیخ کروی اپنے رسالہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ:-

إِنَّ طَرِيقَةَ الْمَشَايِخِ الصُّوفِيَّةِ عُمُومًا وَطَرِيقَةَ الْأَكَابِرِ
النَّقْشَبَنْدِيَّةِ خُصُوصًا اتَّبَاعُ السُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ وَ عَدَمُ التَّقْلِيدِ
بِمَذْهَبٍ مُعَيَّنٍ. ❊

”طریقہ مشائخ صوفیہ کا عموماً اور اکابر نقشبندیہ کا خصوصاً اتباع سنت

❊ میزان الشعرانی: فصل ان قال قائل کیف الوصول الی الاطلاع علی عین الشریعہ، ج ۱ ص ۲۸-۲۹

❊ میزان الشعرانی: فصل فان قلت هذا فی حق العلماء باحکام الشریعہ، ج ۱ ص ۳۱۔

❊ الارشاد الی سبیل الرشاد: ص ۳۹۵۔

نبویہ ہے۔ نہ کہ مذہب معین کا مقلد ہو رہنا۔“

(۱۲۱) ملا جیون تفسیر احمدی میں فرماتے ہیں کہ:-

يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَعْمَلَ بِمَذْهَبٍ ثُمَّ يَنْتَقِلَ إِلَى الْآخَرِ كَمَا نَقَلَ عَنْ
كَثِيرٍ مِنَ الْأَوَّلِيَاءِ وَيَجُوزُ لَهُ أَنْ يَعْمَلَ فِي مَسْئَلَةٍ عَلَى
مَذْهَبٍ وَفِي أُخْرَى عَلَى الْآخَرِ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الصُّوفِيَّةِ ❶

”جائز ہے مقلد کو یہ کہ عمل کرے ایک مذہب پر پھر دوسرے مذہب کی
طرف منتقل ہو جائے جیسا کہ بہت سے اولیاء سے منقول ہوا ہے اور
جائز ہے کہ ایک مسئلہ میں ایک مذہب پر عمل کرے اور دوسرے مسئلہ
میں دوسرے مذہب پر جیسا کہ صوفیہ کا مذہب ہے۔“

(۱۲۲) تحصیل التعرف میں مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ:-

وَمَذْهَبُهُمُ (الصُّوفِيَّةُ) فِي الْأَحْكَامِ تَابِعٌ لِلْفُقَهَاءِ فِي الْقُرُوعِ
وَالْأَصُولِ لِأَنَّهُمُ الَّذِينَ حَرَّرُوا الْأَحْكَامَ وَتَتَّبَعُوا هَافِي الْفُضُولِ
غَيْرَ أَنَّهُمْ يَأْخُذُونَ مِنَ الْمَذَاهِبِ بِمَا يُوَافِقُ الْحَدِيثَ ❷

”مذہب صوفیہ کا احکام میں تابع فقہاء کے ہے۔ اصول اور فروع میں
کیونکہ انہوں نے احکام کو لکھا اور تتبع کیا۔ مگر صوفی لوگ مذاہب میں
سے (کسی کا مذہب ہو) وہ مسائل اختیار کرتے ہیں جو حدیث کے
موافق ہوں۔“

(۱۲۳) تحریر مع شرح تقریر و تحمیر میں علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ:-

لَا وَاجِبَ إِلَّا مَا أَوْحَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَمْ يُوجِبِ اللَّهُ وَلَا
رَسُولُهُ عَلَى أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ أَنْ يَتِمَّ مَذْهَبَ بِمَذْهَبٍ رَجُلٍ مِنَ
الْأَئِمَّةِ فَيَقْلُدَهُ فِي دِينِهِ فِي كُلِّ مَا يَأْتِي وَيَذَرُ دُونَ غَيْرِهِ.

”اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے جو کچھ فرما دیا بس وہی واجب ہے۔ اس کے سوا اور کوئی چیز واجب نہیں ہے اور نہ اللہ نے اور نہ اللہ کے رسول ﷺ نے کسی شخص پر یہ واجب کیا ہے کہ امت میں سے کسی ایک شخص کا مذہب اختیار کر لے۔ اور اپنے ہر دینی کام میں خواہ وہ کام کرنے کا ہو یا چھوڑنے کا بس اُسی ایک شخص کی تقلید کرتا رہ جائے۔“

(۱۲۴) فَمَا الَّذِي خَصَّ أَبَا حَنِيفَةَ وَمَالِكًا وَالشَّافِعِيَّ بِأَنْ يُقْلَدُوا دُونَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَدُونَ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَالزُّهْرِيِّ وَالنَّخَعِيِّ وَالشَّعْبِيِّ وَعَطَاءٍ وَطَاوُسٍ وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ ❀

”سو معلوم نہیں وہ کیا چیز ہے جس نے خاص کر دیا ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور مالک رحمہ اللہ اور شافعی رحمہ اللہ کو کہ ان کی تقلید کی جاتی ہے۔ سوائے تقلید ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی اور ابن مسعود، ابن عباس اور عائشہ رضی اللہ عنہم کے اور سوا سعید بن مسیب، زہری، نخعی، شععی، عطاء، طاووس اور حسن بصری رحمہ اللہ سے۔“

(۱۲۵) تقریر الاصول میں مولانا اکمل صاحب فرماتے ہیں کہ:-

لَا يَلْزِمُ أَحَدًا أَنْ يَتَمَذَّهَبَ بِمَذْهَبٍ أَحَدٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ بِحَيْثُ يَأْخُذُ بِأَقْوَالِهِ كُلِّهَا وَيَدَعُ أَقْوَالَ غَيْرِهِ كُلِّهَا. ❀

”کسی پر لازم نہیں کہ اماموں میں سے ایک امام کا مذہب ٹھہرا کر اس کے سب قول لے لے اور غیر کے سب چھوڑ دے۔“

(۱۲۶) العقد الفرید میں علامہ حسن شرنبلالی حنفی فرماتے ہیں کہ:-

❀ معیار الحق: باب دوم تقلید کی بیان میں، ص ۵۲۔

❁ معیار الحق: باب دوم قول شیخ اکمل فی منع تقلید، ص ۱۲۰۔

فَتَحْصَلَ مِمَّا ذَكَرْنَا أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى الْإِنْسَانِ التَّزَامُ مَذْهَبٌ مُعَيَّنٌ ❶

”حاصل کلام یہ ہوا کہ التزام مذہب معین کا آدمی پر ضروری نہیں۔“

(۱۲۷) وَ كَانَ الْإِمَامُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ يَقُولُ وَ لَمْ يَبْلُغْنَا عَنْ أَحَدٍ مِنَ

الْأَئِمَّةِ أَنَّهُ أَمَرَ أَصْحَابَهُ بِالتَّزَامِ مَذْهَبٌ مُعَيَّنٌ ❷

”امام جو بیٹے عبدالبر کے تھے کہتے تھے کہ ہم کو کسی امام سے یہ

روایت نہیں پہنچی کہ انہوں نے اپنے اصحاب کو التزام مذہب معین

کا حکم کیا ہو۔“

(۱۲۸) جَامِعُ الْفَوَادِ مِی تَاجُ الدِّینِ عُمَانِی فرماتے ہیں کہ:-

مَنْ يَعْمَلُ بِقَوْلِ الْمُجْتَهِدِينَ فَهُوَ مُثَابَّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

مَا لَمْ يَجِدِ الْحَدِيثَ الصَّحِيحَ الْمُتَّصِلَ الْإِسْنَادِ وَإِذَا وَجَدَهُ

يَعْمَلُ بِالْحَدِيثِ ❸

”جو کوئی مجتہد کے قول پر عمل کرے گا تو وہ دونوں جہاں میں ثواب

پائے گا۔ جب تک کہ حدیث صحیح متصل السند نہ پائے اور جب حدیث

پائے تو اس پر عمل کرے۔“

(۱۲۹) مَخِ الْبَارِی ترجمہ صحیح بخاری مطبوعہ لاہور کے ص ۱۲ میں مَخِ الْآزِہَرِ مصنفہ ملا علی

قاری حنفی سے منقول ہے کہ:-

فِي الْخُلَاصَةِ مَنْ رَدَّ حَدِيثًا قَالَ مَشَايِخُنَا يَكْفُرُ.

”خلاصہ میں ہے کہ جو کوئی رد کرے کسی حدیث کو تو کہا مشائخ نے کہ وہ

کافر ہو جاتا ہے۔“

❶ معیار الحق: باب دوم تقلید کی بیان میں، ص ۱۲۲۔

❷ میزان الشرائع: فصل و ممالک یہ حدہ المیزان عدم انکار اکابر العلماء فی کل عصر، ج ۱ ص ۳۹۔

❸ معیار الحق: باب دوم، اقوال علماء فی منع التقليد، ص ۶۹۔

(۱۳۰) سفر العبادت ص ۳ میں مجد الدین فیروز آبادی فرماتے ہیں کہ:-

دریاب عبادات اعتماد کلی بر آن کند یعنی ہر آنچہ از حدیث ثابت است و از خلاف زید و عمرو مہندیشند ❶
”عبادات میں جو کچھ حدیث سے ہے اسی پر بھروسہ کرنا چاہئے۔ اور زید و عمرو کی مخالفت سے نہیں ڈرنا چاہئے۔“

(۱۳۱) ملا معین خفی فرماتے ہیں کہ:-

فَقَدْ أَخْرَجَ مَنْ أَصَرَّ مِنْهُمْ عَلَى قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ بَأَنَّهُ لَا يُضَلِّيهِمَا مَعَ صِحَّةِ الْحَدِيثِ عَنْهُ عَنْ أَنْ يُعَدَّ عَالِمًا لِلذَّهَابِ عَلَى خِلَافِ مُقْتَضَى الْعِلْمِ. ❷
”جو شخص کہ سخت (ضد و اہتمام) کرے اور قول ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے، اس طور کہ نہ پڑھے ان دور کتوں کو (حالت خطبہ میں جبکہ آئے) باوجود صحیح ہونے حدیث کے نزدیک اس کے، اس سے یہ کہ شمار کیا جائے عالم بسبب جانے اس کے خلاف مقتضی علم کے (حاصل یہ کہ کسی عالم کے قول کو حدیث کے معلوم ہونے کے بعد لینا کام جاہل کا ہے نہ کہ عالم کا)“

(۱۳۲) دراسات الملیب میں ہے کہ:-

وَالْإِمَامُ لَيْسَ بِمَعْصُومٍ حَتَّى نَأْوِلَ لَهُ كَلِمَاتِ الشَّرِيعَةِ وَ نَتْرُكَ حَقِيقَةَ الْكَلَامِ وَلَمْ يَأْذِنْ اللَّهُ تَعَالَى وَرَسُولُهُ لِأَحَدٍ بِهَذِهِ النُّصْرَةِ وَمَا أَمَرْنَا بِاتِّبَاعِ مَذْهَبٍ مِنَ الْمَذَاهِبِ رَأْسًا فَضْلًا عَنْ اتِّبَاعِ مَذْهَبٍ مُعَيَّنٍ. ❸

”اور امام تو کوئی خطا سے بچا ہوا نہیں ہے کہ شریعت کے احکام

❶ معیار الحق: باب دوم اقوال علماء فی منع التقليد ص ۶۹۔

❷ دراسات الملیب: الدرر الثانی ص ۱۱۹۔ ❸ دراسات الملیب: الدرر الثانی ص ۱۲۰۔

تاویلیں کر کے اس کے قول کے مطابق کئے جائیں اور حقیقی معنی قرآن و حدیث کے چھوڑے جائیں۔ ایسی مدد کرنی کہ نہ اس کا حکم اللہ نے دیا ہے اور نہ اس کے رسول ﷺ نے۔ اور نہیں حکم دیئے گئے ہم کہ تابعداری کریں ہم کسی مذہب کی مذہبوں میں سے خاص کر کسی مذہب کی۔“ (مطلب یہ ہے کہ اللہ نے اور اس کے رسول ﷺ نے ان چار مذہبوں میں سے کسی مذہب کے اتباع کا حکم نہیں دیا۔)

(۱۳۳) قرۃ العیون شرح سرور المحزون جو نواب محمد علی خان صاحب والی ٹونک کے حکم سے تالیف ہوئی ہے اس کے حصہ پنجم کے ص ۱۳۹ میں تفسیر مظہری سے نقل کیا ہے۔
وَأَمَّا قُلْتُ فِي الْعَمَلِ بِالْحَدِيثِ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْحَدِيثُ وَقَدْ ذَهَبَ إِلَيْهِ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْأَرْبَعَةِ.

”قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ پانی پتی فرماتے ہیں) کہ کہا میں نے یعنی شرط کی میں نے عمل بالحدیث میں یہ کہ ہو وہ حدیث ایسی کہ ایک نے چاروں اماموں میں سے اُس پر عمل کیا ہو۔“ (تو اس وقت اپنے مذہب کی تقلید چھوڑ کر کہ خلاف اس کے ہے اُس حدیث پر عمل کرنا چاہئے۔)

(۱۳۴) رد المحتار شرح در مختار مطبوعہ دہلی کی جلد اول کے ص ۴۶۰ میں علامہ شامی حنفی فرماتے ہیں کہ:-

إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ وَكَانَ عَلَى خِلَافِ الْمَذْهَبِ عُمِلَ بِالْحَدِيثِ وَيَكُونُ ذَلِكَ مَذْهَبَهُ وَلَا يَخْرُجُ مَقْلُدُهُ عَنْ كَوْنِهِ حَنْفِيًّا بِالْعَمَلِ بِهِ.

”جب اپنے مذہب کے خلاف صحیح حدیث ہاتھ لگے تو اُس حدیث پر عمل کیا جائے۔ اور یہ مذہب اس کا بن جائے گا اور کوئی حدیث پر عمل کرنے کے

باعث اپنے حقیقی پن سے باہر نہ آئے گا۔“

(۱۳۵) فَإِنْ قُلْتَ فَمَا أَصْنَعُ بِالْأَحَادِيثِ الَّتِي صَحَّحَتْ بَعْدَ مَوْتِ إِمَامِي وَ لَمْ يَأْخُذْ بِهَا فَالْجَوَابُ الَّذِي يَنْبَغِي لَكَ أَنْكَ تَعْمَلُ بِهَا فَإِنَّ إِمَامَكَ لَوْ ظَفَرَ بِهَا وَ صَحَّحَتْ عَنْهُ لَوْ بَيَّنَّا كَانَ أَمْرَكَ بِهَا وَ مَنْ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَدْ حَازَ الْخَيْرَ بِكُلِّمَا يَدِيهِ وَ مَنْ قَالَ لَا أَعْمَلُ بِحَدِيثٍ إِلَّا أَنْ أَخُذَ بِهِ إِمَامِي فَإِنَّهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ كَمَا عَلَيْهِ كَثِيرٌ مِنَ الْمُقْلِدِينَ لِأَيِّمَةِ الْمَذَاهِبِ وَ كَانَ الْأَوَّلَى لَهُمُ الْعَمَلُ بِكُلِّ حَدِيثٍ صَحَّحَ بَعْدَ إِمَامِهِمْ. ❊

”اگر تو پوچھے اُن احادیث کے بارے میں کیا کروں جو میرے امام کی وفات کے بعد صحیح ثابت ہوئیں اور امام نے ان کو نہیں لیا تھا۔ تو جواب یہ ہے کہ تجھ کو لائق ہے کہ تو اُن پر عمل کرے۔ کیونکہ اگر تیرا امام ان کو پاتا تو انہیں کے ساتھ حکم دیتا۔ اور جس نے ایسا کیا تو اُس نے بھلائی کو دردوں ہاتھوں سے جمع کر لیا۔ اور جس نے کہا وہ حدیث جس کو میرے امام نے نہیں لیا میں اس پر عمل نہیں کروں گا تو اس کے ہاتھ سے خیر کثیر نکل گئی۔ جیسا کہ بہت سے مقلدین کا حال ہے حالانکہ لائق ان کو یہ تھا کہ وہ ہر حدیث پر عمل کرتے۔ جو ان کے امام کے بعد صحیح ثابت ہو جاتی۔“

(۱۳۶) میزان الشعرانی میں ہے کہ:-

خِلَافَ مَا عَلَيْهِ بَعْضُ الْمُقْلِدِينَ حَتَّى أَنَّهُ قَالَ لِي لَوْ وَجَدْتُ حَدِيثًا فِي الْبُخَارِيِّ أَوْ مُسْلِمٍ لَمْ يَأْخُذْ بِهِ إِمَامِي لَا أَعْمَلُ بِهِ وَ ذَلِكَ جَهْلٌ مِنْهُ بِالشَّرِيعَةِ وَ أَوَّلُ مَنْ يَتَّبِعُ مِنْهُ إِمَامُهُ. ❊

❊ میزان الشعرانی: فصل فيما ذا الجيب من تازمى في صفة هذه الخبران، ج ۱ ص ۳۶۔

❊ میزان الشعرانی: فصل ایاک یا اخی ان تادر اول سماعک، ج ۱ ص ۱۵۔

”برخلاف اس کے کہ بعض مقلدین کا حال ہے کہ انہوں نے مجھ سے کہہ دیا کہ اگر میں کوئی حدیث بخاری یا مسلم میں پاؤں اور اس کو میرے امام نے نہ لیا ہو تو اُس پر میں عمل نہیں کروں گا۔ حالانکہ یہ اس کی شریعت کے ساتھ نادانی ہے۔ اور سب سے پہلے اس کا امام ہی اُس سے بری ہے۔ (یعنی ناراض ہے)“

(۱۳۷) لَا يَكْمَلُ لِمُؤْمِنٍ الْعَمَلُ بِالشَّرِيعَةِ كُلِّهَا وَهُوَ مُتَقَلِّدٌ بِمَذْهَبٍ وَاحِدٍ أَبَدًا وَلَوْ قَالَ صَاحِبُهُ إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي لَتَرَكِبَ ذَلِكَ الْمُقَلِّدُ الْأَخَذَ بِأَحَادِيثٍ كَثِيرَةٍ صَحَّتْ عِنْدَ غَيْرِ إِمَامِهِ وَهَذَا مِنْ ذَلِكَ الْمُقَلِّدِ عَمَى فِي الْبَصِيرَةِ. ❀

”مومن کا عمل تمام شریعت پر کبھی نہیں ہو سکتا جبکہ وہ کسی خاص مذہب کا مقلد ہو اگرچہ اس کا امام بھی یہ کہے کہ جب حدیث صحیح ہو تو وہ میرا ہی مذہب ہے۔ کیونکہ وہ مقلد بہت سی احادیث کو جو اوروں کے نزدیک صحیح ہیں امام کی مخالفت کی وجہ سے چھوڑ دے گا۔ یہ اُس کا اندھا پن ہے طریق حق سے۔“

(۱۳۸) وَقَالَ الْقُرَافِيُّ يَجُوزُ الْإِنْتِقَالُ مِنْ جَمِيعِ الْمَذَاهِبِ إِلَى بَعْضِهَا بَعْضًا فِي كُلِّ مَا لَا يَنْقُضُ فِيهِ حُكْمٌ حَاقِمٌ.

”قرافی کا قول ہے کہ ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرے مذہب میں منتقل ہونا جائز ہے ہر ایک ایسے مسئلہ میں جس میں حاکم کا حکم نہ ٹوٹے۔“

(۱۳۹) نَقَلَ عَنِ الْإِمَامِ دَاوُدَ وَكَانَ يَقُولُ انْظُرُوا فِي أَمْرِ دِينِكُمْ فَإِنَّ التَّقْلِيدَ لِغَيْرِ الْمَعْصُومِ مَذْمُومٌ وَفِيهِ عَمَى

لِلْبَصِيرَةِ ❦

”امام داؤد (ظاہری) فرماتے تھے اپنے دین کے معاملات میں حجت تلاش کرو معصوم نبی کریم ﷺ کی۔ ان کے سوا دوسرے کی بات بلا دلیل ماننا (تقلید) بری بات ہے اور اس میں اندھا پن ہے۔“
(۱۴۰) صراط مستقیم مطبوعہ مجتہدائی ص ۶۹ میں ہے کہ:-

علم پیغمبر ﷺ را منحصر در علم يك شخص از مجتہدین نداند بلکه علم نبوی منتشر در آفاق گردیده بموجب مقتضیات وقت بہر کس رسیدہ و بعد ازاں کہ کتب مصنف شدہ آن علوم ظاہر گشتہ پس در ہر مسئلہ کہ حدیث صحیح صریح غیر منسوخ یا بداتباع بیچ مجتہد در ان نکند و اہل حدیث را مقتدای خود شناسد و بدل محبت ایشان دارد و تعظیم ایشان لازم شمرد کہ حاملان علم پیغمبر اند و بنوع فائدہ مصاحبت پیغمبر ﷺ حاصل کردہ مقبول جناب رسالت مآب گشتہ اند۔

”یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ جو علم پیغمبر ﷺ کو تھا وہ مجتہدوں میں سے کسی ایک شخص میں جمع ہو گیا ہے۔ جبکہ علم نبوی تمام دنیا میں پھیلا ہوا ہے اور زمانہ کی ضرورت کے موافق ہر شخص کو ملا ہے۔ کتابوں کے تصنیف ہونے کے بعد علوم ظاہر ہوئے۔ اس لئے جس مسئلہ میں حدیث صحیح صریح غیر منسوخ مل جائے۔ اس میں مجتہد کا اتباع نہ کرنا چاہئے۔ اور اہل حدیث کو اپنا مقتدا ماننا چاہئے اور دل میں ان سے محبت رکھنی

چاہئے۔ ان کی تعظیم لازم جانتی چاہئے۔ کیونکہ محدثین علم پیغمبر کے حامل ہیں اور ایک طرح سے انہوں نے مصاحبت پیغمبر ﷺ سے فائدہ اٹھایا ہے اور مقبول جناب رسالت مآب ہوئے ہیں۔“ ❁

(۱۳۱) وَالْعَزْمُ عَلَى اللَّهِ إِذَا ظَهَرَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ خِلَافَ مَا قُلْدَ فِيهِ تَرْكُ التَّقْلِيدِ وَاتَّبَعَ الْحَدِيثَ ۞

”نیت یہ ہونی چاہئے کہ جب صحیح حدیث خلاف اپنے امام کے ظاہر ہو جس کی تقلید کی ہے تو تقلید چھوڑ دے گا اور حدیث پر عمل کرے گا۔“

(۱۳۲) اعلام الموقعین رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ:-

إِذْ لَا وَاجِبَ إِلَّا مَا أَوْجَبَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَمْ يُوجِبِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَلَى أَحَدٍ مِّنَ النَّاسِ أَنْ يَتَّخِذَ مِن مَّذْهَبٍ بِمِزَاجٍ مِّنَ الْأُمَّةِ فَيَقْلِدَهُ دِينَهُ ذُوْنَ غَيْرِهِ. ❁

”واجب نہیں مگر جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے واجب کیا۔ اللہ اور رسول ﷺ نے کسی آدمی پر یہ واجب نہیں کیا کہ کسی امام معین کا مذہب اختیار کرے اور اُسی کو اپنے دین کا کام سپرد کرے نہ دوسرے کسی کو۔“

(١٣٣) وَفِتْنَةُ هَذَا الْجَدَلِ وَالْخِلَافِ وَالتَّعَمُّقِ قَرِيبَةٌ مِّنَ الْفِتْنَةِ
الْأُولَى حِينَ تَسَاجُرُوا فِي الْمُلْكِ وَانْتَصَرَ كُلُّ رَجُلٍ
لِّصَاحِبِهِ فَكَيْفَا أَغْضَبَ إِلَيْكَ مُلْكًا عَصُوفًا وَوَقَائِعَ صَمَاءَ
عُمَيَّاءَ فَكَيْفَا لَكَ أَغْضَبَ هَذِهِ أَجْهَلًا وَاجْتِلَافًا وَشُكُوكًا وَ
هَمًّا مَا لَهَا مِنْ رَاجِعٍ فَتَسْتَلِمْ بَعْدَهُمْ قُرُونٌ أَعْلَى الْقُلُوبِ
الْمُتَبَوِّلِينَ لَا يَمِينُونَ الْعِزَّ مِنْ بِلَاطِلٍ وَلَا الْجَدَلَ

❶ صراط مستقیم اردو، عربی و فارسی میں

2 حجة الله البالغة في معرفة أسرار الرباوي في كلامه الذي من أنكر حريفة من أهل ١٢١٤

٣ اعلام الموقعين بالقول ان الله قد بعث محمد بن عبد الله

عَنِ الْإِسْتِنبَاطِ فَأَلْفَقِيَهُ يَوْمَئِذِهِمُ الشَّرَّارُ الْمُتَشَدِّقُ الَّذِي
حَفِظَ أَقْوَالَ الْفُقَهَاءِ قَوِيَّهَا وَضَعِيفَهَا مِنْ غَيْرِ تَمِيزٍ وَ
سَرَدَهَا بِشِقْشِقَةٍ شَدَقِيهِ وَالْمُحَدِّثُ مَنْ عَدَا لِأَحَادِيثِ
صَحِيحِهَا وَسَقِيمِهَا وَهَذَا كَهَذَا الْأَسْمَاءِ بِقُوَّةٍ لَحْيِيهِ وَلَا
أَقُولُ ذَلِكَ كُتْلِيًّا مُطَرِّدًا فَإِنَّ لِلَّهِ طَائِفَةً مِنْ عِبَادِهِ لَا
يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ وَهُمْ حُجَّةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَإِنْ قَلُّوا
وَلَمْ يَأْتِ قَرْنٌ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَّا وَهُوَ أَكْثَرُ فِتْنَةً وَأَوْفَرُ
تَقْلِيدًا وَأَشَدُّ انْتِزَاعًا لِلْأَمَانَةِ مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ حَتَّى
إِطْمَأْنَأُوا بِتَرْكِ الْخَوْضِ فِي أَمْرِ الدِّينِ بَانَ يَقُولُوا إِنَّا
وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ وَإِلَى اللَّهِ
الْمُشْتَكَى. ❀

”اس مناظرے اور اختلاف و تکلف کا فتنہ خلافت سے قریب قریب
ہے۔ جبکہ حکومت کے بارے میں جھگڑا کیا اور حمایت کی ہر ایک نے
اپنے دوست کی، جیسا کہ اس فتنہ سے سلطنت نہیں ظلم و ستم کا دور شروع
ہوا، اور واقعات ناپسندیدہ کا۔ اسی طرح اس اختلاف و مناظرات سے
جہالت و اختلاف و شکوک کا دور شروع ہو گیا۔ جس کے ساتھ وہم و فکر
اس قدر زائد ہے کہ انتہا نہیں صدیاں محض تقلید پر گزر گئیں کہ جن کو حق و
باطل کی تمیز نہ تھی اور جدل و استنباط میں فرق نہیں سمجھتے تھے۔ فقیہ اس
زمانہ میں وہی ہے جو بہت زور و شور سے باچھیں بھر کر باتیں کرے اور
اقوال فقہاء کو یاد رکھے خواہ قوی ہوں یا ضعیف بغیر تمیز کے۔ اور ان
اقوال کو جوش و خروش سے اور خوش بیانی سے نقل کر دے۔ محدث وہ ہے

کہ جو حدیث صحیح و ضعیف کو شمار کر دے اور ان کو جلد پڑھ کر سنائے ناموں کی طرح اپنے جبرؤں کی قوت سے۔ میں یہ کلی حکم نہیں لگاتا کیونکہ اللہ کے ایسے بندے بھی ہیں کہ جن کو لوگوں کی مخالفت کچھ ضرر نہیں پہنچاتی اور وہی اللہ کی حجت ہیں زمین پر۔ اگرچہ کم ہوں (اہل حدیث ہی اس کے مصداق ہیں) اور کوئی صدی ان کے بعد نہیں آئی مگر وہ ان سے زیادہ فتنے میں تھے اور قوی تر تقلید میں اور زیادہ خالی امانت سے ان کے سینے تھے۔ یہاں تک کہ دین کے معاملہ میں تحقیق و استدلال کو یہ کہہ کر چھوڑ بیٹھے کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک طریقہ پر پایا۔ اور ہم ان کے نشانوں (تقلید) پر چلتے ہیں۔ خدا ہی سے اس کی شکایت ہے۔“

(۱۳۴) قَالَ أَبُو شَامَةَ يَنْبَغِي لِمَنْ اشْتَغَلَ بِالْفِقْهِ أَنْ لَا يَقْتَصِرَ عَلَى مَذْهَبِ إِمَامٍ وَيَعْتَقِدَ فِي كُلِّ مَسْئَلَةٍ صَحَّةَ مَا كَانَ أَقْرَبَ إِلَى دَلَالَةِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ الْمُحْكَمَةِ. ❁

”امام ابو شامہ نے فرمایا کہ جو شخص فقہ میں مشغول ہو جائے اس کو چاہئے کہ کسی امام کے مذہب پر حصر (اکتفا) نہ کرے بلکہ ہر مسئلہ میں اُس چیز کی صحت کا معتقد ہو جو کتاب و سنت سے قریب ہو۔“

(۱۳۵) تفسیر احمدی مطبوعہ اخوان الصفاء ص ۲۲۷ میں ملا جیون رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

وَبِالْجُمْلَةِ قَدْ اسْتَدَلَّ بِهِ مُنْكَرُو الْقِيَاسِ عَلَى أَنَّ الْقِيَاسَ لَيْسَ بِحُجَّةٍ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَبَ رَدَّ الْمُخْتَلَفِ إِلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ دُونَ الْقِيَاسِ.

”حاصل کلام قیاس کے انکار کرنے والے قیاس کے غیر معتبر ہونے پر

اور حجت کے قابل نہ ہونے پر دلیل لاتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اختلاف کی بات کو کتاب و سنت پر پیش کرنے کو کہا ہے نہ کہ قیاس پر۔“
(۱۳۶) مشارق الانوار القدسیہ میں امام شعرانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

وَسَمِعْتُ سَيِّدِي عَلِيَّ النَّبْتِيَّ يَقُولُ لَفَقِيهِ اِيَّاكَ يَا وَلَدِي وَ
اَنْ تَعْمَلَ بِرَاْيَ رَايَتِهِ مُخَالَفًا لِمَا صَحَّ فِي الْاَحَادِيثِ وَ تَقُولُ
هَذَا مَذْهَبُ اِمَامِي فَاِنَّ الْاِثْمَةَ كُلُّهُمْ تَبَرُّءٌ وَاَمِنْ اَقْوَالِهِمْ اِذَا
خَالَفَتْ صَرِيحَ الشُّنَّةِ وَاَنْتَ مُقَلِّدٌ لَا اَحَدِيْهِمْ بِلَا شَكٍّ فَمَا
لَكَ لَا تُقَلِّدُهُمْ فِي هَذَا الْقَوْلِ وَ تَعْمَلُ بِقَوْلِ اِمَامِكَ
لَا حِجْمَالِ اَنْ يَكُوْنَ لَهُ دَلِيْلٌ لَمْ تَطْلُعْ اَنْتَ عَلَيْهِ. ❀

”اپنے سردار علی النبتی سے میں نے سنا ہے کہ فقیہ کے حق میں کہتے تھے:
اے لڑکے! اس بات سے بچ کہ مخالف حدیث کے جو رائے ہو اس پر تو
عمل کرے۔ اور کہے کہ یہ میرے امام کا مذہب ہے کیونکہ سارے امام
اپنے اُن قولوں سے بیزار ہیں جو صریح حدیث کے مخالف ہوں اور تو
خواہ مخواہ ان میں سے کسی ایک کا پیرو کار ہے۔ پھر تجھ کو کیا ہو گیا کہ تو اس
قول میں ان کی پیروی نہیں کرتا اور اس دلیل پر جو تجھے مل گئی ہے کیوں
نہیں عمل کرتا۔ جس طرح ان کے قول پر عمل کرتا تھا اور اسکی کوئی دلیل گو
مخفی ہو، قرار دیتا تھا۔“

(۱۳۷) فتوح الغیب ص ۱۴۱، مقالہ نمبر ۳۶ میں جناب حضرت محبوب سلطانی سید
عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

وَاَجْعَلِ الْكِتَابَ وَالشُّنَّةَ اَمَامَكَ وَاَنْظُرْ فِيْهِمَا بِتَأَمُّلٍ وَ
تَدَبُّرٍ وَاَعْمَلْ بِهِمَا وَلَا تَغْتَرِ بِالْقَالَ وَالْقِيلِ وَالْهَوَسِ. ❀

”کتاب وسنت کو اپنا پیشوا بنا اور نظر کر ان دونوں میں تامل اور فکر کے ساتھ اور ان پر عمل کر اور قیل و قال اور جھوس پر فریفتہ نہ ہو۔“
(۱۳۸) وصیت نامہ شاہ ولی اللہ صاحب ص ۲۱ میں ہے کہ:-

ودائما تفریعات فقیہہ را بر کتاب و سنت عرض نمودن آنچه موافق باشد در حیز قبول آوردن و الا کالائے بدسرش خلوندادن امت را پیچ وقت از عرض مجتہدات بر کتاب و سنت استغنا حاصل نیست۔

”اور فقہ کی تفریحات کو ہمیشہ کتاب وسنت پر پیش کرتے رہیں۔ جو موافق ہو اس کو قبول کریں اور جو مخالف ہو اس کو چھوڑ دیں۔ (کالائے بریش خاوند) اجتہادی مسائل کو قرآن وحدیث پر پیش کرنے سے امت کو کبھی استغنا حاصل نہیں۔“

(۱۳۹) دراسات اللیب میں ہے کہ:

وَمِنَ الْأَدَبِ مَعَهُ ﷺ أَنْ لَا يُسْتَشْكَلَ قَوْلُهُ ﷺ بَلْ يُسْتَشْكَلُ آرَاءُ الرِّجَالِ وَأَقْوَالُ الْغَيْرِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا يُعَارِضُ نَصَّ بَقِيَّاسٍ بَلْ يُهْدَرُ الْأَفْسَسَةُ وَتُلْقَى لِنُصُوصِهِ ۝
”ادب آنحضرت ﷺ کے ساتھ یہ ہے کہ ان کے قول میں شبہ نہ کیا جائے بلکہ لوگوں کی رائے اور قیاس میں شبہ کیا جائے۔ آپ ﷺ کے قول کی بناء پر اور حضرت کی نص کا قیاس کے ساتھ معارضہ نہ کیا جائے بلکہ ان کی نص کے مقابلہ میں تمام قیاسوں کو چھوڑ دیا جائے اور اس

نص کو لے لیا جائے۔“

(۱۵۰) تحریر شرح تقریر جلد ۳ ص ۳۵۱ میں ہے کہ:-

لَا يَصِحُّ لِلْعَامِيِّ مَذْهَبٌ وَلَوْ تَمَذَّهَبَ بِهِ لِأَنَّ الْمَذْهَبَ إِنَّمَا يَكُونُ لِمَنْ لَهُ نَوْعٌ نَظَرٍ وَاسْتِدْلَالٍ. ❀
 ”عامی کا تو کوئی مذہب صحیح ہی نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ خود اپنا کوئی مذہب قرار دے۔ صرف صاحب نظر اور صاحب استدلال کا مذہب صحیح ہو سکتا ہے۔“

(۱۵۱) تحریر شرح تقریر و تحجیر ج ۳ ص ۳۵۱ میں ہے کہ:-

أَمَّا مَنْ لَمْ يَتَأَهَّلْ لِذَلِكَ الْبُتَّةَ بَلْ قَالَ أَنَا حَنْفِيٌّ أَوْ شَافِعِيٌّ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ لَمْ يَصِرْ كَذَلِكَ بِمَجَرَّدِ الْقَوْلِ. ❀
 ”لیکن وہ عامی جو قطعاً نظر و استدلال کی اہلیت نہیں رکھتا۔ بلکہ صرف اپنے آپ کو حنفی یا شافعی وغیرہ کہتا ہے تو عامی مذکور صرف کہنے سے ویسا (مثلاً حنفی یا شافعی) ہو نہیں جائے گا۔“

(۱۵۲) مغتتم الحصول میں علامہ حبیب اللہ قدہاری فرماتے ہیں کہ:-

وَلَمْ يُوجِبْ عَلَى أَحَدٍ أَنْ يَتَمَذَّهَبَ بِمَذْهَبِ إِمَامٍ بَعِيْنِهِ إِلَى أَنْ قَالَ بَلْ لَا يَصِحُّ لِلْعَامِيِّ مَذْهَبٌ وَلَوْ تَمَذَّهَبَ بِهِ لِأَنَّ الْمَذْهَبَ إِنَّمَا يَكُونُ لِمَنْ لَهُ نَوْعٌ نَظَرٍ وَاسْتِدْلَالٍ وَمَعْرِفَةٍ بِأَقْوَالِ إِمَامِهِ وَأَحْكَامِهِ وَأَمَّا مَنْ لَمْ يَتَأَهَّلْ لِذَلِكَ وَقَالَ أَنَا حَنْفِيٌّ أَوْ شَافِعِيٌّ كَانَ لَغْوًا كَقَوْلِهِ أَنَا فَكِيَّةٌ أَوْ نَحْوِيٌّ.

”عامی کو کسی مذہب کی تقلید نہیں کرنی چاہئے اگرچہ وہ کرے بھی۔ کیونکہ مذہب اس آدمی کا ہے جو صاحب الرائے ہو اور طریق استدلال جانتا ہو

❀ اعلام الموقعین: القول فی التمدھب بمدھب معین، ج ۳ ص ۲۳۲۔

❀ اعلام الموقعین: ایضاً ص ۲۳۳، ۲۳۲۔ معیار الحق: باب دوم قول ابن امیر الحاج ص ۱۰۶۔

اور اپنے امام کے اقوال و احکام پہنچاتا ہو۔ اور جو ایسا نہیں اس کا اپنے آپ کو حنفی شافعی کہنا لغو ہے مثلاً یہ کہے کہ میں نحوی ہوں یا فقیہ ہوں۔“
(۱۵۳) لَكِنَّهُ عَامِيٌّ لَا يَعْرِفُ الْفِقْهَ وَ لَيْسَ لَهُ مِنَ الْمَذَاهِبِ سِوَى الْأَسْمِ.

”لیکن وہ تو عامی ہے فقہ نہیں جانتا اور وہ مذہب سے سوائے نام کے اور کچھ سروکار نہیں رکھتا۔“
(۱۵۴) اعلام الموقعین میں ہے کہ:-

بَلْ لَا يَصِحُّ لِلْعَامِيٍّ مَذْهَبٌ وَلَوْ تَمَذَّهَبَ بِهِ فَالْعَامِيُّ لَا مَذْهَبَ لَهُ لِأَنَّ الْمَذْهَبَ إِنَّمَا يَكُونُ لِمَنْ لَهُ نَظَرٌ وَ اسْتِدْلَالٌ وَيَكُونُ بَصِيرًا بِالْمَذْهَبِ عَلَى حُسْبِهِ أَوْ لِمَنْ قَرَأَ كِتَابًا فِي فُرُوعِ ذَلِكَ الْمَذْهَبِ وَ عَرَفَ فَتَاوَى إِمَامِهِ وَ أَقْوَالَهُ وَ أَمَّا مَنْ لَمْ يَتَأَهَّلْ لِذَلِكَ أَلْبَتَّ بَلْ قَالَ أَنَا شَافِعِيٌّ أَوْ حَنَبَلِيٌّ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ لَمْ يَصِرْ كَذَلِكَ بِمَجَرَّدِ الْقَوْلِ كَمَا لَوْ قَالَ أَنَا فِقِيهٌ نَحْوِيٌّ أَوْ كَاتِبٌ لَمْ يَصِرْ كَذَلِكَ بِمَجَرَّدِ قَوْلِهِ.

”عامی کا مذہب ہی صحیح نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مذہب اسی کا ہو سکتا ہے جو دلیل و حجت سے واقف ہو اور مذہب سے خوب آگاہ ہو۔ یا جو اُس مذہب کے مسائل کی کتاب پڑھ چکا ہو۔ اور اپنے امام کے فتاویٰ سے واقف ہو۔ مگر جو اس کا اہل نہ ہو بلکہ محض زبان سے کہے میں شافعی ہوں یا حنبلی ہوں یا علاوہ اس کے تو محض دعویٰ سے ایسا نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ اگر کہے میں فقیہ ہوں یا نحوی ہوں یا نثی ہوں۔ تو اس

۱) میزان الشعرانی: فصل فان ادعی احد من العلماء ذوق هذه الميزان ج ۳ ص ۳۲۲۔

۲) معیار الحق: باب دوم قول ابن امیر الحاج ص ۱۰۶۔ اعلام الموقعین: القول فی التمدد بحد مذہب معین ج ۳ ص ۳۳۲۔

دعویٰ سے وہ ایسا نہیں ہو سکتا۔“

(۱۵۵) کشف الغمہ مطبوعہ مصر ص ۱۱ میں امام شعرانی فرماتے ہیں کہ:-

وَذَلِكَ أَنَّكَ تَعْلَمُ يَا أَخِي أَنَّ الشَّرِيعَةَ الْمُطَهَّرَةَ جَاءَتْ عَامَّةً
وَلَيْسَ مَذْهَبٌ أَوْلَىٰ بِهَا مِنْ مَذْهَبٍ فَمَنْ ادَّعَىٰ تَخْصِصَهَا
بِمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ إِمَامُهُ مِنَ الْمُقْلِدِينَ فَقَدْ أَتَىٰ بَابًا مِنَ الْكِبَائِرِ
”اور یہ تو تو جانتا ہے کہ شریعت مطہرہ سب کے لئے آئی ہے، عام
ہے۔ کسی مذہب کو دوسرے مذہب پر فوقیت نہیں۔ اور جس مقلد نے
اپنے امام کے مذہب و قول کی فوقیت و خصوصیت کا دعویٰ کیا تو وہ کبیرہ
کا مرتکب ہو گیا۔“

(۱۵۶) فتوحات مکیہ میں شیخ ابن عربی فرماتے ہیں کہ:-

وَلَا يَجُوزُ تَرْكُ آيَةٍ أَوْ خَبَرٍ صَحِيحٍ بِقَوْلِ صَاحِبٍ أَوْ إِمَامٍ وَمَنْ
يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا وَخَرَجَ عَنْ دِينِ اللَّهِ ﷻ
”نہیں جائز کسی آیت یا خبر صحیح کا چھوڑنا کسی شخص کے قول سے خواہ
امام ہی کیوں نہ ہو۔ اور جس نے یہ کیا وہ کھلم کھلا گمراہ ہے۔ اور اللہ
کے دین سے خارج۔“

(۱۵۷) شرح تحریر میں مولانا عبد العلی بحر العلوم فرماتے ہیں کہ:-

إِعْلَمُ أَنَّكَ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ التَّكْلِيفَ مِنَ الشَّارِعِ لَيْسَ إِلَّا
الْعَمَلُ بِفَتْوَىٰ مُجْتَهِدٍ عَلَى التَّخْيِيرِ وَتَخْصِصِ الْعَمَلِ بِفَتْوَىٰ
مُجْتَهِدٍ دُونَ مُجْتَهِدٍ تَحْكُمُ لَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ بَلْ هُوَ تَغْيِيرُ لِحُكْمِ
الشَّارِعِ مِنْ دُونِ بُرْهَانٍ وَحُجْرٍ رَحْمَةِ اللَّهِ الْوَاسِعَةِ. ﷻ
”جان لے کہ شارع کی طرف سے فقط اتنی تکلیف ہے کہ کسی مجتہد

❖ معیار الحق: باب دوم بیان تقلید ائمہ اربعہ قول ابن عربی ص ۸۷۔

❖ معیار الحق: باب دوم بیان تقلید ائمہ اربعہ ص ۱۲۷۔

کے قول پر عمل کرے اور ایک مجتہد کے قول کو دوسرے کی بہ نسبت خاص کرنا، سینہ زوری ہے۔ اسکی طرف کچھ خیال نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ وہ تبدیل کرنا ہے شریعت کے احکام کو بلا دلیل۔ اور تنگ کرنا ہے اللہ کی رحمت کو۔“

(۱۵۸) رسالہ عمل بالمحدث میں قاضی ثناء اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

وَمَنْ تَعَصَّبَ بِوَاحِدٍ بَعِيْنِهِ مِنَ الْاِثْمَةِ دُونَ الْبَاقِيْنَ
كَالرَّافِضِيِّ وَالنَّاصِبِيِّ وَالْخَارِجِيِّ فَهَذِهِ طَرِيقَةُ اَهْلِ الْبِدْعِ
وَالْاَهْوَاءِ الَّذِيْنَ ثَبَتَ بِاَلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْاِجْمَاعِ اَنَّهُمْ
مَذْمُوْمُوْنَ خَارِجُوْنَ عَنِ الشَّرِيعَةِ.

”جس کسی نے رافضیوں اور ناصبیوں اور خارجیوں کی طرح اور ائمہ کو چھوڑ کر ایک مذہب کا تعصب (لازم) کیا تو یہ طریقہ اہل بدعت اور نفسانیت کا ہے جن کے حق میں قرآن اور حدیث اور اجماع سے ثابت ہو چکا ہے کہ وہ ملامت شدہ شریعت سے خارج ہے۔“

(۱۵۹) مفاتیح لاسرار التراویح میں ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

اَوْ كُلُّ مَا قَالَ بِهِ أَبُو حَنِيفَةَ اَقُوْلُ بِهِ وَهَلْ يَقْلُدُ الْاَعْصَبِيُّ اَوْ غَيْرِي
”کیا جو کچھ ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے میں بھی وہی کہوں گا۔ اور کیا کند
ذہن اور تعصب والے کے سوا کوئی اور بھی تقلید کرتا ہے۔“

(۱۶۰) قَالَ التَّقْلِيْدُ حَرَامٌ وَّ لَا يَحِلُّ لِاَحَدٍ اَنْ يَّاْخُذَ قَوْلَ اَحَدٍ غَيْرِ
رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ بِلَا بُرْهَانٍ.

”کہا تقلید حرام ہے۔ اور کسی کو حلال نہیں ہے کہ سوائے رسول اللہ ﷺ کے کسی کے قول کو بلا دلیل اخذ کرے۔“

(۱۶۱) مسلم الثبوت مع شرح بحر العلوم میں ہے کہ:-

إِذَا وَاجِبٌ إِلَّا مَا أَوْجَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَالْحُكْمُ لَهُ وَلَمْ
يُوجِبْ عَلَى أَحَدٍ أَنْ يَتَمَذَّهَبَ بِمَذْهَبٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ
فَإِيجَابُهُ تَشْرِيعُ شَرْعٍ جَدِيدٍ. ❶

”اس لئے کہ واجب صرف وہ چیز ہے جس کو اللہ نے واجب کیا ہو۔
اور حکم اسی کا ہے۔ اللہ نے کسی پر واجب نہیں کیا ہے کہ وہ اماموں
میں سے کسی امام کا مذہب پکڑے۔ پس اس کا واجب ٹھہرانا شرع نئی
نکالنا ہے۔“

(۱۶۲) سید اسماعیل شہید رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

وَقَدْ غَلَى النَّاسُ فِي التَّقْلِيدِ وَتَعَصَّبُوا فِي التَّزَامِ تَقْلِيدِ
شَخْصٍ مُعَيَّنٍ حَتَّى مَنَعُوا الْاجْتِهَادَ فِي مَسْئَلَةٍ وَمَنَعُوا تَقْلِيدَ
غَيْرِ إِمَامِهِ فِي بَعْضِ الْمَسَائِلِ وَهَذَا هِيَ الدَّاءُ الْغُضَالُ الَّتِي
أَهْلَكَتِ الشَّيْعَةَ فَهَؤُلَاءِ أَيْضًا أَشْرَفُوا عَلَى هَلَاكِ. ❷

”اور بہت زیادتی کی ہے لوگوں نے تقلید کے بارے میں اور تعصب
کیا ہے، لازم کر لینے میں، اپنے پر ایک شخص معین کی تقلید کو۔ یہاں
تک کہ ایک مسئلہ میں بھی اجتہاد کرنے کو موقوف کر دیا۔ اور منع کر دیا
تقلید کو سوائے اپنے امام کے بعض مسئلوں میں بھی اور یہ وہی سخت
مرض ہے جس نے ہلاکت میں ڈالا شیعہ لوگوں کو۔ سو یہ لوگ بھی
قریب پہنچے ہیں ہلاک ہونے کو۔“

❶ معیار الحق: باب الثانی فی بیان تقلید الائمہ، ص ۱۱۲۔

❷ معیار الحق: باب الثانی فی بیان تقلید الائمہ، قول شاہ اسماعیل رحمہ اللہ، ص ۱۳۱، ۱۳۲۔ تہذیب النین: مطبوعہ
صدیقی، ص ۳۴۔

(۱۶۳) الفوز الکبیر مطبوعہ مجتہائی ص ۱۰ میں شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

اگر نمونۂ یہود خواہی کہ بینی علماء سق کہ طالب دنیا باشند و خوگرفتہ تقلید سلف و معرض خصوص از کتاب و سنت و تعمق و تشدد یا استحسان عالمی رامستند ساختہ از کلام شارع معصوم بی پروا باشند و احادیث موضوعہ و تأویلات فاسدہ را مقتدای خود ساختہ باشند تماشا کن کا نیم ہم۔

”اگر یہودیوں کا نمونہ تو دیکھنا چاہے تو بڑے علما کو جو دنیا کے طالب ہیں اور اگلوں کی تقلید کے خوگر ہیں اور کتاب و سنت ہی سے روگرداں ہیں اور تعمق اور تشدد ایک عالم کو سند پکڑ کر، کلام شارع معصوم سے بے پروا ہو گئے اور موضوع حدیثوں کو اور تاویلات فاسدہ کو اپنا مقتدا بنا رکھا ہے۔ دیکھ گویا کہ یہود ہی مقلد ہیں۔“ ❀

(۱۶۴) سید اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:-

فَعَلِمَ مِنْ هَذَا أَنَّ إِتِّبَاعَ شَخْصٍ مُّعَيَّنٍ حَيْثُ يُتَمَسَّكُ بِقَوْلِهِ وَ
إِنْ بَتَّ عَلَى خِلَافِهِ دَلَالٌ مِّنَ السُّنَّةِ وَالْكِتَابِ وَيَأْوُلُ إِلَى
قَوْلِهِ شَوْبٌ مِّنَ النَّصْرَانِيَّةِ وَ حَظٌّ مِّنَ الشِّرْكِ. ❀

”پس معلوم ہوا اس (حدیث) سے کہ پیروی کرنا شخص معین کی اس طرح کہ تمسک کرے اُس کے قول کے ساتھ اور اگرچہ ثابت ہوں خلاف اس کے دلیلیں کتاب و سنت سے اور تاویل کرے کتاب و سنت کی طرف قول اس کے، شائبہ ہے نصرانیت کا اور حصہ شرک کا۔“

(۱۶۵) مجالس الابرار ص ۸۳ میں لکھا ہے کہ:-

يَجِبُ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ أَنْ يَعْتَنِيَ فِي مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَ
مَعْرِفَةِ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ إِعْتِقَادُهُ بِالنَّظَرِ وَالْإِسْتِدْلَالِ حَتَّى
يَخْرُجَ مِنَ التَّقْلِيدِ وَيَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْيَقِينِ لِأَنَّ الْمُقْلَدَ لَا
يَقِينُ لَهُ أَصْلًا.

”واجب ہے ہر مومن پر کہ معرفت الہی اور تمام اعتقادی امور میں نظر
اور استدلال کیا کرے۔ تاکہ اہل تقلید سے نکل کر اہل یقین میں داخل
ہو جائے کیونکہ مقلد کو یقین کا مرتبہ کبھی حاصل نہیں ہوتا۔“

(۱۶۶) قاضی ثناء اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ پانی پتی رسالہ عمل بالحدیث میں فرماتے ہیں کہ:-

فَمَنْ يَتَعَصَّبُ بِوَاحِدٍ مُعَيَّنٍ غَيْرِ الرَّسُولِ ﷺ وَيَرَى أَنَّ قَوْلَهُ
هُوَ الصَّوَابُ الَّذِي يَجِبُ لِتَبَاعُهِ دُونَ الْأَئِمَّةِ الْآخَرِينَ فَهُوَ
ضَالٌّ جَاهِلٌ ❀

”جو کوئی ایک ہی مذہب پر اڑا (کار بند) رہے سوائے رسول اللہ ﷺ کے۔
اور یہ جانے کہ اُسی کی بات صحیح واجب الاتباع ہے نہ کسی اور کی۔ تو وہ
شخص گمراہ اور جاہل ہے۔“

(۱۶۷) ملا معین حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:-

مَنْ يَتَعَصَّبُ لِوَاحِدٍ مُعَيَّنٍ غَيْرِ الرَّسُولِ ﷺ وَيَرَى أَنَّ قَوْلَهُ
هُوَ الصَّوَابُ الَّذِي يَجِبُ لِتَبَاعُهِ دُونَ الْأَئِمَّةِ الْآخَرِينَ فَهُوَ
ضَالٌّ جَاهِلٌ بَلْ قَدْ يَكُونُ كَافِرًا يُسْتَتَابُ فَإِنْ تَابَ وَالْأَقْبَلُ
فَإِنَّهُ مَتَى اعْتَقَدَ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى النَّاسِ اتِّبَاعُ وَاحِدٍ بَعِيْنِهِ مِنْ
هَذِهِ الْأَئِمَّةِ دُونَ الْآخَرِينَ فَقَدْ جَعَلَهُ بِمَنْزِلَةِ النَّبِيِّ ﷺ

وَذَلِكَ كُفْرٌ ❶

”(کہا ابن عز نے ہدایہ کے حاشیہ میں) جو شخص کہ رسول اللہ ﷺ کے سوا کسی اور خاص ایک ہی شخص کے مذہب پر اڑا رہے۔ اور یہ سمجھے کہ اُسی کی بات صحیح واجب الاتباع ہے۔ اور کسی کی ائمہ میں سے صحیح نہیں ہے۔ پس وہ گمراہ جاہل ہے بلکہ کافر ہی ہو جاتا ہے۔ اُس سے توبہ کروانی چاہئے۔ پس اگر توبہ کر لے تو بہتر ہے ورنہ قتل کیا جائے۔ کیونکہ جب اس نے اس بات کا اعتقاد کیا ہے کہ واجب ہے لوگوں پر متابعت کرنی ایک شخص کی۔ ان ائمہ سے سوائے اوروں کے۔ تو ٹھہرایا اس کو بمنزلہ نبی ﷺ کے اور یہ کفر ہے۔“

(۱۶۸) مسلم الثبوت میں فاضل بہاری فرماتے ہیں کہ:-

الْعُدُولُ عَنِ الدَّلِيلِ إِلَى التَّقْلِيدِ خِلَافِ الْمَنْقُولِ كَيْفَ وَفِيهِ رَيْبٌ وَقَدْ أَمَرْنَا بِتَرْكِهِ فِي الْحَدِيثِ الْمَنْقُولِ ❷

”دلیل سے پھر کر تقلید کی طرف آنا خلاف عقل ہے۔ کیونکہ اس میں شک ہے اور شک کے چھوڑنے کا ہمیں حدیث میں حکم کیا گیا ہے۔“

(۱۶۹) شرح تحریر میں ابن ہمام حنفی فرماتے ہیں کہ:-

إِعْلَمُ أَنَّكَ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ التَّكْلِيفَ مِنَ الشَّارِعِ لَيْسَ إِلَّا الْعَمَلُ بِفَتْوَى مُجْتَهِدٍ عَلَى التَّخْيِيرِ وَتَخْصِيصِ الْعَمَلِ بِفَتْوَى مُجْتَهِدٍ تَحْكُمُ لَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ بَلْ هُوَ تَغْيِيرُ حُكْمِ الشَّارِعِ مِنْ ذَوْنِ بُرْهَانٍ وَحُجْرٍ رَحْمَةِ اللَّهِ الْوَاسِعَةِ وَالصَّحَابَةِ أَحَقُّ بِالتَّقْلِيدِ فَإِنَّهُمْ أَقْرَبُ إِلَى اخْتِذَاكَ أَحْكَامِ مَنْ صَاحِبِ الْوَحْيِ ❸

❶ دراسات المصیب: الدرر المربع، ص ۱۳۹۔

❷ معیار الحق: باب دوم، فی بیان تقلید الائمہ، ص ۶۹۔ ❸ معیار الحق: ایضاً ص ۱۴۷۔

”یہ تو بیشک تیری جانی ہوئی بات ہے کہ شارع کی طرف سے تکلیف فقط اتنی ہی ہے کہ بلا قید کسی مجتہد کے قول پر عمل کیا جائے اور کسی مجتہد کی ہی تخصیص کرنا سینہ زوری ہے۔ اس کی طرف التقاف نہ کیا جائے۔ بلکہ یہ بدل ڈالنا ہے حکم شارع کا بلا دلیل اور اللہ کی رحمت فراخ کو تنگ کرنا ہے۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم بہت مستحق ہیں تقلید کے۔ کیونکہ وہ صاحب وحی سے اخذ حکم میں قریب ہیں۔“

(۱۷۰) عینی شرح ہدایہ میں ہے کہ:-

وَهَذَا كُلُّهُ مِنْ آفَةِ التَّقْلِيدِ وَعَدَمِ رُجُوعِهِمْ إِلَى مَذَارِكِ الْحَدِيثِ. ❁

”اور یہ ساری غلطیاں تقلید کی آفت سے ہیں۔ اور ان لوگوں کی کتب حدیث کی طرف نہ رجوع کرنے کی وجہ سے۔“

(۱۷۱) مکتوبات امام ربانی جلد ۲ مکتوب ۲۳ ص ۸۱ میں حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں

صوفیہ وقت نیز اگر برسر انصاف بیایند وضع اسلام و افشائے کذب را ملاحظہ کنند باید کہ در ماورائی سنت تقلید پیران خود نکنند و امور مخترعہ را بہ بہانہ عمل شیوخ دیدن خود نگیرند اتباع سنت البتہ منجی ست و مٹم خیرات و برکات و در تقلید غیر سنت خطر در خطر ست ”وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ“ پیران مارا حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ از ماجزائے خیر دھد کہ ما و پسماندگان را بنیان امور مبتدعہ دلالت نکردند و بہ تقلید خود

باور ظلمات مہلکۃ نیند اختند و جز متابعت سنت راہ نہ نمودند و غیر از اتباع صاحب شریعت عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلٰوۃُ وَالتَّحِیَّۃُ وَغیر از عمل العزیمت ہدایت نفرمودند۔

”وقت کے صوفیہ بھی اگر انصاف پر آئیں اور ضعف اسلام اور جھوٹ کا شیوع ملاحظہ کریں تو ان کو چاہئے کہ بغیر اتباع سنت کے اپنے پیروں کی تقلید نہ کریں۔ اور بدعتی کاموں کو اتباع شیوخ کے بہانہ سے اختیار نہ کریں۔ اتباع سنت ہر حال میں موجب نجات اور خیر و برکات کا ذریعہ ہے اور غیر سنت کام کرنے میں ہر طرح خطرہ ہی خطرہ ہے۔ ہمارے پیروں نے ہم کو بدعتی کام کرنے کی ہدایت نہیں کی۔ اور اپنی تقلید کی گمراہی میں نہیں ڈالا۔ اور اتباع سنت کے سوا ہم کو کچھ نہیں بتایا۔ اور بغیر اتباع رسول اللہ ﷺ کے کچھ نہیں سکھایا۔ یہ سکھایا ہے کہ ہم ہلکے درجے کے رخصتی کام نہیں بلکہ اعلیٰ درجہ کے کام کیا کریں۔“

(۱۷۲) مولانا اسماعیل شہید فرماتے ہیں کہ:-

وَلَيْتَ شَعْرِي كَيْفَ يَجُوزُ التَّزَامُ تَقْلِيدِ شَخْصٍ مُّعَيَّنٍ مَعَ تَمَكُّنِ الرُّجُوعِ إِلَى الرِّوَايَاتِ الْمَنْقُولَةِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ الصَّرِيحَةِ الدَّالَّةِ خِلَافَ قَوْلِ الْإِمَامِ الْمُقْلِدِ فَإِنْ لَمْ يَتْرَكَ قَوْلَ إِمَامِهِ فَعِنْدِي شَاكِبَةٌ مِنَ الشَّرَكِ. ❁

”مجھے معلوم نہیں ایک شخص معین کی تقلید کیسے ہوگئی باوجود ان روایات کے جو آنحضرت ﷺ سے منقول ہیں اور امام کے قول کے خلاف واضح دلالت کرتی ہیں پھر بھی اگر مقلد قول امام کو نہیں چھوڑتا تو اس

میں آمیزش شرک کی ہے۔“

(۱۷۳) ناظورۃ الحق مطبوعہ بلغار کے ص ۳۶ میں علامہ مرجانی حنفی لکھتے ہیں:-

إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ وَغَارَضَهُ قَوْلُ صَاحِبٍ أَوْ إِمَامٍ فَلَا سَبِيلَ إِلَى الْعُدُولِ عَنِ الْحَدِيثِ وَيُتْرَكُ قَوْلُ ذَلِكَ الْإِمَامِ وَالصَّاحِبِ لِلْخَبَرِ ثُمَّ قَالَ لَا يَجُوزُ تَرْكُ آيَةٍ أَوْ خَبَرٍ بِقَوْلِ صَاحِبٍ أَوْ إِمَامٍ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا وَخَرَجَ عَنْ دِينِ اللَّهِ.

”کوئی صحیح حدیث ہو اور اس کے مقابل پایا جائے قول کسی صاحب کا یا امام کا۔ تو حدیث چھوڑنے کی کوئی دلیل نہیں بلکہ حدیث کی وجہ سے امام اور صاحب کا قول چھوڑا جائے گا۔ پھر کہا کہ نہیں ترک کرنا جائز کسی آیت کا یا حدیث کا کسی صاحب یا امام کے قول سے۔ اور جو کوئی ایسا کرے پس وہ گمراہ ہے اور نکل گیا خدا کے دین سے۔“

(۱۷۴) وَفِي مَنْ يَكُونُ عَامِيًا وَيُقَلِّدُ رَجُلًا مِنَ الْفُقَهَاءِ بِعَيْنِهِ يَرَى أَنَّهُ يَمْتَنِعُ مِنْ مِثْلِهِ الْخَطَأُ وَأَنَّ مَا قَالَهُ هُوَ الصَّوَابُ الْبُتَّةُ وَاضْمَرَ فِي قَلْبِهِ أَنْ لَا يَتْرَكَ تَقْلِيدَهُ وَإِنْ ظَهَرَ الدَّلِيلُ عَلَى خِلَافِهِ وَذَلِكَ مَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ. ❀

”اور جو شخص انجان ہو اور فقہاء میں سے کسی ایک کی تقلید کرے یہ سمجھ کر کہ ایسے شخص سے خطا مشکل ہے اور یہ جو کہتا ہے یہی ٹھیک ہے۔ اور دل میں یہ بات ٹھہرا رکھے کہ اس کی تقلید نہ چھوڑوں گا۔ اگرچہ اسکے خلاف دلیل قائم ہو وہ اس حدیث کا مصداق ہے جو ترمذی نے عدی بن حاتم سے روایت کی ہے۔ (عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں میں نے سنا

حضرت رضی اللہ عنہ سے آپ یہ آیت پڑھتے تھے کہ ٹھہرایا یہود و نصاریٰ نے اپنے عالموں اور درویشوں کو پروردگار اللہ کو چھوڑ کر۔ فرمایا کہ یہ لوگ ان کی بندگی نہیں کرتے تھے۔ اُن کا یہ حال تھا کہ جس چیز کو وہ حلال بتاتے تھے، انہیں وہ حلال جانتے تھے اور جب ان کو کوئی چیز حرام بتا دیتے، تو اسے حرام جانتے۔“

(۱۷۵) وَالْوَجْهَ الثَّانِي أَنْ يُظَنَّ بِفَقِيهِ أَنْهَ بَلَغَ الْغَايَةَ الْقُصْوَى فَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يُخْطِئَ فَمَهْمَا بَلَغَهُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ صَرِيحٌ يُخَالِفُ مَقَالَتَهُ لَمْ يَتْرُكْهُ أَوْ ظَنَّ أَنَّهُ لَمَّا قَلَّدَهُ كَلَّفَهُ اللَّهُ بِمَقَالَتِهِ وَكَانَ كَالسَّفِيهِ الْمَحْجُورِ عَلَيْهِ فَإِذَا بَلَغَهُ حَدِيثٌ وَاسْتَيْقَنَ بِصِحَّتِهِ لَمْ يَقْبَلْهُ لِكُونِ ذِمَّتِهِ مَشْغُولَةً بِالتَّقْلِيدِ فَهَذَا إِعْتِقَادٌ فَاسِدٌ وَقَوْلٌ كَاسِدٌ لَيْسَ لَهُ شَاهِدٌ مِنَ النُّقْلِ وَالْعَقْلِ وَمَا كَانَ أَحَدٌ مِنَ الْقُرُونِ السَّابِقَةِ يَفْعَلُ ذَلِكَ. ❀

”اور دوسری قسم یہ ہے کہ کسی فقیہ کے حق میں یہ گمان کرے کہ نہایت کے درجہ کو پہنچ گیا ہے۔ سو ممکن نہیں کہ یہ خطا کرے پھر جب اس مقلد کو صحیح صریح ایسی حدیث ملے کہ فقیہ کے قول کے خلاف ہو تو قول کو نہ چھوڑے یا یہ خیال کرے کہ جب میں اس کا مقلد ہو گیا تو میرے حق میں اللہ کا حکم ہی اسی کا قول ہے اور یہ مقلد ایسا ہے جیسا بیوقوف ممنوع التصرف پھر اس کو حدیث مل جائے اور صحت کا یقین بھی کرے تو بھی نہ مانے اور خود کو تقلید ہی میں مشغول رکھے۔ سو یہ اعتقاد فاسد ہے اور کھوٹی بات۔ اس کا کوئی شاہد نہیں ہے نہ نقل نہ عقل اور طبقات سابقہ میں سے کوئی نہ تھا کہ ایسا کرتا۔“

(۱۷۶) وَقَالَ يَعْنِي شَيْخُ ابْنِ عَبْدِ السَّلَامِ لَمْ يَزَلِ النَّاسُ يَسْأَلُونَ
مَنْ اتَّفَقَ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ لِمَذْهَبٍ وَلَا انْكَارٍ عَلَى
أَحَدٍ مِنَ السَّائِلِينَ إِلَى أَنْ ظَهَرَ ثَلَاثُ هَذِهِ الْمَذَاهِبِ وَ
مُتَعَصِّبُوهَا مِنَ الْمُقَلِّدِينَ. ❀

”شیخ ابن عبدالسلام نے کہا کہ بلا قید ایک مذہب کے ہمیشہ لوگ جس
عالم سے اتفاق پر گیا اس سے فتویٰ لیتے رہے ہیں اور کوئی مانع نہیں ہوا
یہاں تک کہ مذہبوں کے ہٹ دھرم پیدا ہوئے۔“

(۱۷۷) الغزالی مطبوعہ شمسی عمر حیدر آباد ص ۱۹۹ میں ہے کہ:-

حَتَّى انْخَلْتُ عَنِّي رَابِطَةُ التَّقْلِيدِ فَتَحَرَّكَ بَاطِنِي إِلَى طَلَبِ
حَقِيقَةِ فِطْرَةِ الْأَصْلِيَّةِ.

”یہاں تک کہ تقلید کی بندش ٹوٹ گئی اور طبیعت کو یہ تلاش ہوئی کہ
فطرت اصل کی حقیقت کیا ہے۔ تقلید کا پردہ آنکھوں سے اٹھایا تو نظر آیا
کہ اسلامی عقائد و اخلاق، اسلامی علوم اسلامی اصول حکمت ایک بھی
اس حالت پر نہیں جو قرونِ اولیٰ میں تھی۔“

(۱۷۸) مستصفیٰ مصری جلد ۲ ص ۳۸۸ میں ہے کہ:-

إِذَا وَجَبَتْ الْمَعْرِفَةُ كَانَ التَّقْلِيدُ جَهْلًا وَ ضَلَالًا.
”جب علم ہو چکا تو تقلید جہل اور ضلالت ہے۔“

(۱۷۹) اطواق الذہب مطبوعہ مصر ص ۴۷ میں علامہ زحشری نے یہ مثل لکھی ہے کہ:-

إِنْ كَانَ لِلضَّلَالِ أُمَّ فَالتَّقْلِيدُ أُمُّهُ فَلَا جَرَمَ أَنَّ الْجَاهِلَ يَوْمُهُ
”اگر گمراہی کے لئے کوئی اصل ہے (یعنی ماں) تو تقلید ہی اس کی
جڑ ہے۔ حاصل کلام جاہل ہی اس کو اصل ٹھہراتا ہے یعنی جاہل ہی

”تقلید کرتا ہے۔“

(۱۸۰) معیار الحق مطبوعہ رحمانی ص ۲۵۲ میں ہے کہ:-

فَأَهْرَبَ عَنِ التَّقْلِيدِ فَهُوَ ضَلَالَةٌ إِنَّ الْمُقْلِدَ فِي سَبِيلِ الْهَالِكِ
”بھاگ تو تقلید سے کیونکہ وہ گمراہی ہے بیشک مقلد ہلاکت کے

راستہ میں ہے۔“

(۱۸۱) شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ صاحب فرماتے ہیں:-

خلاف پیغمبر کنسے رہ گزید، کہ ہرگز بمنزل نخواست رسید
”نبی کے خلاف جس کسی نے راستہ اختیار کیا وہ منزل پر کبھی نہیں پہنچے گا۔“

(۱۸۲) مہندار سعدی کہ راہ صفا، توان رفت جز دریؑ مصطفیٰ

”اے سعدی اس خیال میں نہ رہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی چھوڑ کر

سیدھے راستے پر چل سکے۔“ ❁

(۱۸۳) عبادت بہ تقلید گمراہیت خنک رہروی را کہ آگاہیست

”تقلید کے ساتھ عبادت گمراہی ہے وہی سالک اچھا ہے کہ جس کو

آگاہی (تحقیق) ہے۔“

(۱۸۴) ایضاً مشنوی مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ مطبوعہ نولشکور بارہ شتم میں ہے:

زانکہ تقلید آفت دہر نیکی است

کہ بود تقلید اگر کوہ قوی است [ص ۱۱۱]

”تمام نیکی کاری کے لئے تقلید بمنزل آفت کے ہے گھاس کے برابر

ہے تقلید اگر چہ قوی پہاڑ کیوں نہ ہو۔“

(۱۸۵) نوحہ گر باشد مقلد در حدیث

جز طمع نبود مراد آن خبیث [ص ۱۱۱]

”رونے والا ہوتا ہے مقلد حدیث میں‘ سوا طمع کے مراد نہیں ہوتی
اُس خبیث کی۔“

(۱۸۶) منبع گفتار این سوزہ بود وان مقلد کہنہ آموزہ بود [ص ۱۱۱]
”محقق جو بات کرتا ہے دل سے کرتا ہے‘ مقلد پرانی لکیر کا فقیر ہوتا ہے۔“

(۱۸۷) بشنو این قصہ پئے تہدیرا تابدانسی آفت تقلید را
”تہدید کے لئے اس قصہ کو سُن‘ تاکہ تجھ کو آفت تقلید کی معلوم ہو جائے۔“

(۱۸۸) مرمر اتقلید شان برباد داد! کہ بوجد لعنت بران تقلید باد [ص ۱۱۲]
”سچ تو یہ ہے کہ خاص کر مجھ کو تقلید نے برباد کر دیا‘ دوسو لعنت ایسی تقلید پر ہو۔“

(۱۸۹) خاصہ تقلید چنین بے حاصلان کابرورا ریختند از بہر نان [ص ۱۱۲]
”خاص کر ایسے نا اہلوں کی تقلید‘ کہ روٹی کے لئے آبرو بھی گئی۔“

(۱۹۰) اے مقلد تو مجویشی برآن کو بود منبع ز نور آسمان [ص ۱۱۳]
”اے مقلد‘ محقق پر فضیلت مت ڈھونڈ‘ کیونکہ محقق ایک سرچشمہ ہے نور آسمان سے۔“

(۱۹۱) چون شنیدی کاندیس جو آب ہست
کور را تقلید باید کار بست [ص ۱۱۷]
”جب تو سمجھ چکا کہ دریائے تحقیق میں پانی ہے‘ تو اب جس کو وہ سرچشمہ نظر نہ
آئے وہ تقلید کرے۔“

(۱۹۲) آن مقلد چون نداند جز ددلیل

در علامت جویدا و دائم سبیل [ص ۱۵۱]
”مقلد کے پاس قیاسی دلائل کے سوا علم نہیں ہوتا اور مقلد کی نشانی یہ ہے کہ وہ
ہمیشہ راستے کی تلاش میں ہوتا ہے۔“

(۱۹۳) آنکہ اول از برہ تقلید جست او بیور حق ببیند ہرچہ ہست [ص ۱۵۱]
”جو شخص پردہ تقلید سے باہر نکل آیا‘ وہی نور حق کے ساتھ معائنہ کر سکتا ہے۔“

(۱۹۳) این به تقلید از پدر بشنیدہ از حماقت اندران پیچیدہ [ص ۳۶۷]

”یہ بات باوا کی تقلید سے سنی ہوگی، اسی وجہ سے اس میں الجھر رہا ہے۔“

(۱۹۵) پس مقلد نیز مانند کورا ست

اندران شادی کہ اور اہر است [ص ۳۴۱]

”پس مقلد اندھے کے مانند ہے، وہ اپنی رہبری میں ٹھیک اور خوش ہے۔“

(۱۹۶) آن مقلد ہست چوں طفل علیل

گرچہ دارد بحث باریک و دلیل [ص ۳۴۲]

”مقلد کی حالت بیمار کی سی ہے، اگرچہ حجت اور باریک دلیلیں رکھتا ہو۔“

(۱۹۷) گریۂ گرجہل و تقلید ست و ظن

نیست ہمچوں گزیۂ آن موتمن [ص ۳۴۲]

”رونا بھی جو جہل اور تقلید کے ساتھ ہو، وہ رونا بھی عقل والوں کا سا نہیں ہے۔“

(۱۹۸) بلکہ تقلید است آن ایمان او

روئے ایمان راندیدہ جان او [ص ۳۴۹]

”تقلید جس کا ایمان ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ اس کی جان نے بھی ایمان کا منہ

نہیں دیکھا۔“

(۱۹۹) پس خطر باشد مقلد را عظیم

از رہ و ریزن و شیطانی رجیم [ص ۳۴۹]

”مقلد کے لئے بڑے بڑے خطرے ہیں، راہ سے راہ مارنے والے سے،

شیطان مردود سے۔“

(۲۰۰) صد دلیل آرد مقلد در بیان

از قیاسی گوید اور انیز عیان [ص ۳۴۹]

”اگرچہ مقلد سو دلیلیں پیش کرے، مگر جو گمان ہے اس کو قیاسی بات جانتے ہیں۔“

(۲۰۱)

آن مقلد صد دلیل و صد بیان

برزبان آرد ندارد ہیچ جان [ص ۳۳۹]
”مقلد سود لائل اور سود بیان ظاہر کرتا رہے مگر سچ یہ ہے کہ اس میں جان نہیں ہوتی۔“

(۲۰۲) خسر، دوسرے نوبت برو بہ حملہ کرد

چوں مقلد بُود فریب او نخورد [ص ۳۵۰]
”گدھے نے دو تین بار لومڑی پر حملہ کیا، مگر چونکہ مقلد تھا باوجودیکہ اس پر حملہ کر رہا تھا، خود ہی اس کے فریب میں آ گیا۔“

(۲۰۳) گرچہ تقلید است استون جہاں ہست رسوا ہر مقلد ز

امتحان [ص ۳۸۶]

”اگرچہ تقلید تمام عالم کے لئے ایک بڑی آڑ ہے، مگر امتحان کے وقت ہر مقلد کو رسوا ہی دیکھا۔“

تقلید کی تردید ایک نئے طرز پر:

① قرآن پاک میں صیغہ تقلید کا دو جگہ آیا ہے:-

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾ [۵/ المائدہ: ۲]

”اے ایمان والو! مت بے حرمت کرو اللہ کی نشانیوں کو اور نہ حلال کرو حرمت والے مہینوں کو اور نہ قربانی کے جانوروں پر دست درازی کرو۔ اور نہ وہ جن کے گلے میں پٹا ڈال کر کعبہ کو لے جائیں۔“

② ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِّلنَّاسِ

وَالشُّهُرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ﴾ [۵/ المائدہ: ۹۷]

”کیا ہے اللہ نے کعبہ کو حرمت والا گھر اور لوگوں کے قیام کا ذریعہ بتایا۔
ماہ حرام اور قربانی کے جانوروں اور گلے میں پٹے والیوں کو بھی حرمت
والا بتایا ہے۔“

③ اور حدیث ہے:

حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ كَرِهَ
أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ بَيْنَا وَرَجُلٌ يُسَوِّقُ بَدَنَةً مُقْلَدَةً قَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ وَيْلَكَ ارْكَبْهَا. ❶

”ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کئی حدیثیں روایت کیں۔ ان میں سے یہ بھی
تھی کہ ایک شخص ایک اونٹ کو کھینچ رہا تھا۔ جو اونٹ مقلدہ تھا یعنی
اس کے گلے میں ہار پڑا تھا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خرابی
ہو تیری، اس پر سوار ہو لے۔“

④ ابن ماجہ میں ہے کہ:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَلَبُ الْعِلْمِ
فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَوَاصِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ
كَمُقْلَدِ الْخَنَازِيرِ الْجَوْهَرِ وَالْوَلْوِ وَالذَّهَبِ. ❷

”انس رضی اللہ عنہ بن مالک نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے طلب علم فرض
ہے ہر مسلمان پر اور علم نالائق کو سکھانے والا ایسا ہے جیسے موتی اور
سونے کا ہار سوروں کے گلے میں ڈالنے والا۔“

⑤ ہدایۃ فقہ کی کتاب میں بھی ہے:

وَصِفَةُ التَّقْلِيدِ أَنْ يَرْبِطَ عَلَى غُنِّي بَدَنَةٍ قِطْعَةً نَعْلٍ. ❸

❶ مسلم: کتاب الحج، باب جواز ركوب البدن، رقم: ۳۷۲۰۔

❷ ابن ماجہ: کتاب السنن، باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم، رقم: ۲۲۲۰۔

❸ ہدایۃ: کتاب الحج، باب الاحرام، ج ۱، ص ۲۵۶۔

”تقلید کی صورت اس مقام پر یہ ہے کہ اپنے بدنہ یعنی قربانی کے اونٹ کی گردن پر جوتی کا ٹکڑا باندھ دے۔“

⑥ شرح وقایہ میں ہے کہ:-

الْمُرَادُ بِالتَّقْلِيدِ أَنْ يَرْبِطَ قِلَادَةً عَلَى غُنْقِ الْبَدَنَةِ. ❁

”مراد تقلید سے یہ ہے کہ اپنے قربانی کے اونٹ کی گردن پر پٹا باندھ

دے۔ ان آیات و احادیث و عبارات فقہ میں صیغہ تقلید کا استعمال

حیوانات کے ساتھ ہوا ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ انسان بالخصوص ایمان

والوں کے لئے کیا کیا صیغے استعمال میں آئے ہیں۔“

چنانچہ قرآن پاک میں اتباع: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾

فَاتَّبِعُونِي ﴿[۳/آل عمران: ۳۱]

اطاعت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ ﴿[۳/النساء: ۵۹]

اقتدا ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ افْتَدِهِ﴾ ﴿[۶/الانعام: ۹۰]

یہ تین لفظ مستعمل ہیں۔

قابل غور یہ ہے کہ جب اللہ رب العالمین نے ہم کو انسان بنایا تو ہمارا منصب بھی

یہی تھا کہ متبع، مطیع، مقتدی بنے۔ (جیسے ائمہ وغیرہم) اگر اپنی شرافت اور منصب کو چھوڑ کر

مقلد بنیں تو پھر ہم سے بڑھ کر کم نصیب کون ہوگا۔ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ.

دوسری طرز:

① تقلید کی تعریف میں عدم علم داخل ہے۔ چنانچہ علامہ ابن السبکی جمع الجوامع جلد ۲

ص ۲۵۱ میں فرماتے ہیں کہ:-

التَّقْلِيدُ اخْذُ الْقَوْلِ مِنْ غَيْرِ مَعْرِفَةٍ دَلِيلِهِ.

”کسی کے قول کو اس کی دلیل جاننے کے بغیر قبول کرنا تقلید ہے۔ اور عدم علم مترادف ہے جہل کا۔ تو نتیجہ صاف ہے کہ تقلید دراصل جہالت پر مبنی ہے اور علم کی نفیض۔“

② نیز یہ عبارت اس کی بخوبی تائید کرتی ہے:-

وَأَمَّا الْمُقَلِّدُ فَهُوَ يَحْكُمُ بِمَا قَالَ إِمَامُهُ وَلَا يَذَرِي أَحَقُّ هُوَ أَمْ بَاطِلٌ فَهُوَ أَحَدُ قَاضِي النَّارِ. ❀

”لیکن مقلد وہ ہے کہ جو اپنے امام کے قول کے موافق حکم کرتا ہے اور یہ نہیں جانتا کہ یہ قول غلط ہے یا ٹھیک۔ وہ ایک ہے آگ کے قاضیوں سے۔“

③ إِنَّ الْمُقَلِّدَ لَيْسَ مِمَّنْ يَعْقِلُ حُجَجَ اللَّهِ إِذَا جَاءَتْهُ فَضْلاً عَنْ أَنْ يَعْرِفَ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ وَالصَّوَابَ مِنَ الْخَطَاةِ وَالرَّاجِحَ مِنَ الْمَرْجُوحِ بَلْ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُنْسَبَ الْمُقَلِّدُ إِلَى الْعِلْمِ مُطْلَقاً وَلِهَذَا نَقَلَ عَضُدُ الدِّينِ الْإِجْمَاعَ عَلَى أَنَّهُ لَا يُسَمَّى الْمُقَلِّدُ عَالِماً. ❀

”مقلد وہ ہے کہ اللہ کے دلائل جب اس کے پاس آئیں اور اس پر پیش کئے جائیں تو نہیں سمجھ سکتا۔ پس حق کو باطل سے اور صواب کو خطا سے اور راجح کو مرجوح سے، کیونکر پہچان سکتا ہے اور امتیاز کر سکتا ہے۔ بلکہ مقلد کو علم سے نسبت ہی نہیں اسی وجہ سے (امام) عضد الدین نے نقل کیا ہے کہ لوگوں کا اجماع اس بات پر ہوا ہے کہ مقلد کا نام عالم نہ رکھا جائے۔“

تیسری طرز:

واضح رہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین رضی اللہ عنہم و تبع تابعین رضی اللہ عنہم کے اقوال متاخرین کے اقوال سے

قوی حیثیت سے کہیں برتر و بہتر ہیں۔ لیکن دلیل شرعی ہرگز نہیں ہو سکتے۔ قرآن و حدیث کی تقویت کے محتاج ہیں۔ چنانچہ:

① نیل الاوطار جلد ۱ ص ۳۸۲ میں علامہ شوکانی فرماتے ہیں کہ:-

وَقَدْ تَقَرَّرَ عِنْدَ اَئِمَّةِ الْأَصُولِ وَغَيْرِهِمْ عَدَمُ حُجِّيَةِ اقْوَالِ الصَّحَابَةِ لَا سِيَّمَا إِذَا خَالَفَتِ الثَّابِتَ عَنْهُ .

”ائمہ اصول وغیرہ کے نزدیک یہ بات محقق ہو چکی ہے کہ اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم شرعی دلیل نہیں۔ خاص کر جب وہ حدیث کے برخلاف ہوں۔“

② نیل الاوطار جلد ۶ ص ۸۷ میں ہے کہ:-

لَا حُجَّةَ فِي اقْوَالِ التَّابِعِينَ .

”تابعین رضی اللہ عنہم کے اقوال حجت شرعی نہیں۔“

③ تفسیر فتح البیان فی مقاصد القرآن مصری جلد ۱ ص ۱۷۶ میں ہے کہ:-

اقْوَالُ الصَّحَابَةِ لَا يَقُومُ بِهَا الْحُجَّةُ فَضْلًا عَنْ اقْوَالِ مَنْ بَعْلَهُمْ .

”صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال سے حجت قائم نہیں ہو سکتی۔ تو بعد کے لوگوں کے اقوال سے کیا ہوگی۔“

نتیجہ صاف ہے کہ جب صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین رضی اللہ عنہم کے اقوال دلیل شرعی نہیں تو ائمہ مجتہدین رضی اللہ عنہم اور ایرے غیرے کے اقوال کیونکر دلیل شرعی ہو سکتے ہیں۔ فافہم و تدبّر۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ تقلید کا ثبوت نہ قرآن سے ہے اور نہ حدیث سے۔ اور نہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ہے اور نہ تابعین رضی اللہ عنہم و تبع تابعین رضی اللہ عنہم سے۔ چوتھی صدی میں اس کا شیوع ہوا۔ (جیسا کہ پہلے گزر گیا ہے) پس جس شے کا وجود خیر القرون میں نہ ہو تو وہ شے شرعی کیسے ہو سکتی ہے۔ لہذا اہل انصاف کے نزدیک اس کے مذموم ہونے میں کیا کلام ہے۔ فَهُوَ الْمُرَادُ۔ اللہ تعالیٰ تقلید ناسدید سے بچائے اور اتباع سنت کی توفیق بخشے۔ آمین ثم آمین۔

کعبہ شریف میں چار مصلوں کا قائم ہونا:

ائمہ اربعہ کی تقلید کے بعد رفتہ رفتہ ان کے مقلدین بھی بڑھ گئے۔ اور سلاطین کا میلان بھی تقلید ہی کی طرف ہو گیا۔ ہر ایک بادشاہ اپنے ہم مذہب کو قاضی مقرر کرتا۔ ہر ایک فرقہ اپنے مذہب کو فروغ اور دوسرے مذہب کو زیر کرنے کی تدبیریں اور کوشش کرتا۔ اور ایک دوسرے پر حملہ آور ہوتا۔ کبھی کوئی غالب ہو جاتا تو کوئی مغلوب۔ یوں ہی قضیئے، جھگڑے ہوتے رہے۔ بالآخر شاہ بیہس کے زمانے میں ۶۶۵ھ میں چار مذہبوں کے چار قاضی مقرر ہوئے۔ چنانچہ ”حمیۃ الاکوان فی افتراق الامم علی المذاهب والادیان“ مطبوعہ مصر ۲۳۴۲ میں ہے کہ:-

فَلَمَّا كَانَتْ سُلْطَنُ الْمَلِكِ الظَّاهِرِ بَيْرَسِ الْبَنْدِ
قُدَارِي وَلِي بِمِصْرَ وَالْقَاهِرَةِ أَرْبَعَةَ قُضَاةٍ وَهُمْ شَافِعِيٌّ
وَمَالِكِيٌّ وَحَنَفِيٌّ وَحَنَبَلِيٌّ فَاسْتَمَرَّ ذَلِكَ مِنْ سَنَةِ
خُمْسٍ وَسِتِّينَ وَمِائَةِ حَتَّى لَمْ يَبْقَ فِي مَجْمُوعِ
أَمْصَارِ الْإِسْلَامِ مَذْهَبٌ يُعْرَفُ مِنْ مَذَاهِبِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ
سِوَى هَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ

”جب حکومت سلطان ظاہر بیہس بند قدار کی کا دور ہوا تو مصر و قاہرہ میں چار قاضی چاروں مذہب کے مقرر کئے۔ شافعی رحمۃ اللہ علیہ، مالکی رحمۃ اللہ علیہ، حنفی رحمۃ اللہ علیہ، حنبلی رحمۃ اللہ علیہ۔ پھر یہی طریقہ ۶۶۵ھ سے جاری ہو گیا۔ یہاں تک کہ تمام اسلامی ممالک میں ان کے علاوہ کوئی مذہب نہیں پہنچا جاتا۔“
اب سے گویا سرکاری طور پر چاروں مذہب تسلیم کر لئے گئے۔ آخر سلطان فرح بن برقوق نے جو اثر ملوک چرا کہہ کہا جاتا تھا۔ اول نویں صدی میں کعبہ شریف کے اندر علاوہ مصلے ابراہیمی کے چار مصلے اور قائم کر دیئے۔ ایک دین جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے چلا آ رہا تھا

اس کے چار ٹکڑے ہوئے گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ کسی عارفِ صادق نے اس موقع پر کیا ہی موزوں کہا ہے۔

دین حق را چار مذہب ساختند
رخنہ در دین نبی اندا خستند

﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [۳/ آل عمران: ۱۰۳] کا خوب حق ادا کیا۔ ذرا کعبہ میں جا کر دیکھو کہ ایک مصلے پر نماز ہوتی ہے تو تینوں مصلے والے بیٹھے ہوئے دیکھا کرتے ہیں اور اسی طرح یکے بعد دیگرے چاروں مصلوں پر نماز ہوتی ہے۔ اور حکم ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [۲/ البقرة: ۴۳] پر توجہ نہیں ہوتی۔ بلکہ اب ان چار مصلوں کو داخل دین سمجھا جاتا ہے۔ نہ کہ مصلے ابراہیمی کو۔ اِلٰی اللّٰہِ الْمُشْتٰکٰی۔

چار مصلوں کا بدعت ہونا

① ارشاد السائل الی دلیل المسائل میں امام شوکانی فرماتے ہیں کہ:-

عِمَارَةُ الْمَقَامَاتِ بِمَكَّةَ الْمُكْرَمَةِ بِدْعَةٌ بِاجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ اَخَذْنَهَا اَشْرَافُ مُلُوكِ الْبَحْرِ اِكْسَةَ فَرَحِ بْنِ بَرْقُوقٍ فِيْ اَوَائِلِ الْمِائَةِ النَّاسِعَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ وَاَنْكَرَ ذَلِكَ اَهْلُ الْعِلْمِ فِيْ ذَلِكَ الْعَصْرِ وَضَعُوا فِيْهِ مُؤَلَّفَاتٍ. ❁

”کعبہ میں چار مصلے بدعت ہیں تمام مسلمانوں کے اجماع سے اوائل نویں صدی میں بدترین بادشاہ چراکسہ نے اس بدعت کو جاری کیا۔ جس کا نام فرح بن برقوق تھا۔ اس زمانے کے اہل علم نے اس پر انکار کیا۔“

② تفسیر عزیزی میں ہے (تحت آیت ﴿وَمَا لِلّٰہِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [۲/ البقرة: ۷۳])

یعنی خدائے تعالیٰ بیخبر نیست از انچه در زمان آئیندہ عمل خواہید کرد۔ و از راہ بدعت يك يك جہت

را از جہات کعبہ تقسیم خواہید نمود و در ترجیح و تفصیل جہت مختارۃ خود ہر کس سخنے خواہد آورد۔ مثلاً حنفیہ جہت جنوب را اختیار خواہند کرد و امام ایشاں جانب شمال کعبہ خواہد استاد و در مقام فخر خواہند گفت کہ قبلہ ما قبلہ ابراہیمی است زیرا کہ آنجناب جانب میزاب متوجہ می شوند۔ و شافعیہ جہت غرب را اختیار خواہند کرد و امام ایشاں در شرقی کعبہ خواہد استاد۔ و در مقام فخر خواہند گفت کہ ما استقبال باب کعبہ می نمائیم و قبلہ ما قبلہ منصوصہ است کہ ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّی﴾ [البقرہ: ۱۲۵] و علیٰ ہذا القیاس اہل بلدان مختلفہ در ترجیح جہات خود ہمیں قسم نکات خواہند بر آورد۔ لیکن این ہمہ نکات شعریہ است و نزد اہل دین قابل التفات نیست حکم ناز از پروردگار تو ہمیں قدر است کہ استقبال کعبہ را التزام باید نمود و در سفر و حضر ہجرت از شہری بشہری اورا از دست نہاید داد۔

”اللہ تعالیٰ بے خبر نہیں ہے جو کچھ کہ یہ زمانہ آئندہ میں عمل کریں گے۔ اطراف کعبہ میں بدعت کی وجہ سے ایک ایک طرف کو تقسیم کر لیں گے۔ اور جس طرف کو اختیار کریں گے اس کی تفصیل و ترجیح کے لئے دلیلیں لائیں گے۔ مثلاً حنفیہ جہت جنوب کو اختیار کریں گے اور ان کا امام کعبہ سے جانب شمال کھڑا ہوگا۔ اور فخر کے طور پر کہیں گے کہ ہمارا قبلہ قبلہ ابراہیمی ہے۔ اس واسطے کہ جناب ابراہیم میزاب کی طرف منہ کیا

کرتے تھے اور شافعیہ غربی سمت کو اختیار کریں گے اور ان کا امام کعبہ سے شرق کی طرف کو کھڑا ہوگا۔ اور فخر کے طور پر کہیں گے کہ ہم باب کعبہ کا استقبال کرتے ہیں۔ ہمارا قبلہ قبلہ منصوصہ ہے۔ ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: ۱۲۵] اور اسی قیاس پر مختلف شہروں کے لوگ اپنی اپنی اختیار کی ہوئی جہات کی ترجیح میں اسی قسم کے نکتے پیدا کر لیں گے۔ لیکن یہ تمام شاعرانہ نکتے ہیں۔ اور اہل دین کے نزدیک قابل التفات نہیں۔ اللہ پاک کا حکم تو صرف اتنا ہی ہے کہ کعبہ کی طرف لازمی طور پر منہ کرو۔ اور اس کو سفر اور حضر اور ایک شہر سے دوسرے شہر کو جاتے ہوئے نہ چھوڑو۔“

③ مولوی رشید احمد گنگوہی تحریر فرماتے ہیں:-

”البتہ چار مصلے جو کہ مکہ معظمہ میں مقرر کئے ہیں لاریب یہ امرزبون ہے کہ تکرار جماعات و افتراق اس سے لازم آ گیا۔ کہ ایک جماعت کے ہونے میں دوسرے مذہب کی جماعت بیٹھی رہتی ہے۔ اور شریک جماعت نہیں ہوتی۔ اور مرتکب حرمت ہوتے ہیں۔ مگر یہ تفرقہ ائمہ دین حضرات مجتہدین سے نہ علما متقدمین سے۔ بلکہ کسی وقت میں سلطنت میں کسی وجہ سے یہ امر حادث ہوا ہے کہ اس کو کوئی اہل علم اہل حق پسند نہیں کرتا پس یہ طعن نہ علماء اہل حق مذہب اربعہ پر ہے بلکہ سلاطین پر ہے۔ کہ مرتکب اس بدعت کے ہوئے۔“

حنفی مذہب کی حالت:

تنبیہ عبارات مندرجہ ذیل سے حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے زہد، ورع، تقویٰ،

④ الارشاد الی سبیل الرشاد: ص ۱۰۲ (غرض یہ مصلے بدعت ہیں) اور الحمد للہ کہ اب اس بدعت کو موجودہ سعودی حکومت نے جڑ سے اکھاڑ کر ختم کر دیا ہے۔

تقدس، طہارت، آخرت کے مرتبہ اور ثواب و درجات میں کسی طرح کا نقصان نہیں آ سکتا۔ اور نہ آپ کی اولاد و شاگردوں کے مرتبہ میں۔ ہاں آپ کا اور آپ کے متعلقین کا پایہ حدیث میں کسی قدر گرا ہوا ضرور معلوم ہوتا ہے۔ جس سے مذہب اثر لئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور علم حدیث

(۱) تاریخ ابن خلدون جلد ۱ ص ۳۷۱ میں ہے کہ:-

فَأَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُقَالُ بَلَغَتْ رِوَايَتُهُ إِلَى سَبْعَةِ عَشَرَ حَدِيثًا. ❊

”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت کہا گیا ہے کہ اُن کو سترہ حدیثیں پہنچی ہیں۔“

(۲) قیام اللیل ص ۲۷۲ میں قول عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ:-

كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ يَتِمُّ فِي الْحَدِيثِ. ❊

”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ حدیث میں یتیم تھے۔“

(۳) مناقب الشافعی للرازی ص ۱۴۲ میں قول امام احمد رحمۃ اللہ علیہ:-

لَا رَأْيَ وَلَا حَدِيثَ

”نہ ان کی رائے نہ حدیث [یعنی حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی]“

(۴) مولانا عبدالحی صاحب فرماتے ہیں کہ:-

وَأَمَّا رِوَايَاتُهُ لِلْأَحَادِيثِ فَهِيَ وَإِنْ كَانَتْ قَلِيلَةً بِالنِّسْبَةِ إِلَى

غَيْرِهِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ إِلَّا أَنْ قَلَّتْهَا لَا تَحُطُّ مَرْتَبَتُهُ. ❊

❊ مقدمہ عمدۃ الرعاۃ، فی ذکر ابی حنیفہ، ص ۳۴۔

❊ امام بخاری، تاریخ کبیر ج ۸ ص ۸۱ میں امام صاحب کے متعلق لکھتے ہیں۔ كَانَ مَرَجْنَا سَكُنُوا عَنْ رَأْيِهِ وَعَنْ حَدِيثِهِ. مزید تفصیل کیلئے اکال فی ضعف الرجال لابن عدی، ج ۷ ص ۷۲۔ کتاب الضعفاء الکبیر، امام الترمذی، ج ۴ ص ۲۶۸۔ سلسلہ الاحادیث الضعیفہ والموضوعہ، ناصر الدین البانی، ج ۱ ص ۴۶۴۔ وغیرہ کتب کا مطالعہ مفید رہے گا۔ ❊ مقدمہ عمدۃ الرعاۃ، ذکر امام ابو حنیفہ، ص ۳۴۔

”اور محدثین کی نسبت انکی روایت گو کم ہے مگر یہ کمی ان کے مرتبے کو نہیں گھٹاتی“

(۵) ظفر الامانی ص ۲۴ میں بھی مولانا عبدالحی صاحب، حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قلیل الروایۃ ہونا تسلیم کرتے ہیں:-

وَهُوَ هَذَا. فَتَقْبَلُ رِوَايَةً قَلِيلًا الرِّوَايَةِ كَأَبِي بَكْرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَ إِمَامِنَا الْأَعْظَمِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ .

”جس راوی سے کم حدیثیں مروی ہوں اس کی روایت بھی قبول ہے۔ جیسے ابوبکر رضی اللہ عنہ صحابہ سے اور ہمارے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ائمہ دین سے، ان سے روایتیں کم پہنچیں۔“

(۶) شرح ترمذی فارسی مولوی سراج الدین سرہندی حنفی ص ۲۲ میں ہے کہ:-

و در مواہب نوشتہ است کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ یک حدیث از وی (یعنی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ) روایت کردہ و از مناقب وی ہمیں یک سخن کفایت می کند۔

”مواہب میں کہا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے صرف ایک حدیث امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے یہی ان کے مناقب میں ایک بات کافی ہے۔“

(۷) تاریخ ابن خلکان مطبوعہ ایران جلد ۲ ص ۱۰ میں ہے کہ:-

قَالَ الشَّافِعِيُّ قَالَ لِي مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ أَيُّهُمَا أَعْلَمُ صَاحِبُنَا أَمْ صَاحِبُكُمْ يَعْنِي أَبَا حَنِيفَةَ وَمَالِكًا قَالَ قُلْتُ عَلَى الْإِنصَافِ قَالَ نَعَمْ قَالَ قُلْتُ نَاشَدْتُكَ اللَّهُ مَنْ أَعْلَمُ بِالْقُرْآنِ صَاحِبُنَا أَمْ صَاحِبُكُمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَاحِبُكُمْ نَاشَدْتُكَ اللَّهُ مَنْ أَعْلَمُ بِالسُّنَنِ صَاحِبُنَا أَمْ صَاحِبُكُمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَاحِبُكُمْ قَالَ قُلْتُ نَاشَدْتُكَ اللَّهَ مَنْ أَعْلَمُ بِأَقَاوِيلِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ

الْمُقْتَدِرِينَ صَاحِبِنَا أَمْ صَاحِبُكُمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَاحِبُكُمْ قَالَ
الشَّافِعِيُّ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْقِيَاسُ وَالْقِيَاسُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى هَذِهِ
الْأَشْيَاءِ فَعَلَى أَيْ شَيْءٍ نَقِيسُ. ❦

”امام شافعی رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ مجھ سے محمد بن حسن رحمہ اللہ (جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے معزز شاگرد ہیں) کہنے لگے کہ بھلا بتاؤ تو ہمارے استاد (ابو حنیفہ رحمہ اللہ) بڑے عالم تھے یا تمہارے استاد (امام مالک رحمہ اللہ) زیادہ علم رکھتے تھے۔ میں نے کہا: انصافاً؟ انہوں نے کہا: ہاں! میں نے کہا: میں تمہیں کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ بتاؤ قرآن کا علم زیادہ کون رکھتا تھا؟ ہمارے استاد (امام مالک رحمہ اللہ) یا تمہارے استاد (ابو حنیفہ رحمہ اللہ) امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ: اللہ گواہ ہے بیشک تمہارے استاد (امام مالک) قرآن کا زیادہ علم رکھتے تھے۔ پھر میں نے حدیث کی نسبت پوچھا۔ اس میں بھی امام محمد نے یہی کہا۔ پھر میں نے اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی نسبت پوچھا۔ اس میں بھی امام محمد نے اسی طرح اقرار کیا کہ امام مالک رحمہ اللہ زیادہ جاننے والے تھے۔ میں نے کہا: اب رہ گیا قیاس اور قیاس تو انہیں چیزوں (قرآن و حدیث) پر ہوتا ہے۔ تو اب کس بات میں دونوں کا مقابلہ کرو گے۔“

☆ بیشک ان کے علمی و عملی صد ہا فضائل کے سامنے حدیث میں ایک حد تک کمی ہونے سے ان کی عظمت و شان میں کسی طرح کمی نہیں آ سکتی؟! [مؤلف]

قلت کے اسباب

سبب اول: عدم تحصیل حدیث

طحطاوی مطبوعہ کلکتہ جلد ۱ ص ۳۵ میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ:-

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَمَّا أَرَدْتُ طَلَبَ الْعِلْمِ جَعَلْتُ اتَّخِيرُ الْعِلْمَ
وَأَسْأَلُ عَنْ عَوَاقِبِهَا فَقِيلَ لِي تَعْلَمُ الْقُرْآنَ فَقُلْتُ لَعَلَّهُ إِذَا
تَعَلَّمْتُ الْقُرْآنَ وَحَفِظْتُهُ فَمَا يَكُونُ آخِرُهُ قَالُوا تَجْلِسُ
وَيَقْرَأُ عَلَيْكَ الصَّبِيَّانُ وَالْأَحْدَاثُ ثُمَّ لَا تَلْبَثُ أَنْ يُخْرِجَ
مِنْهُمْ مَنْ هُوَ أَحْفَظُ مِنْكَ أَوْ مَنْ يُسَاوِيكَ فَتَذْهَبُ
رِيَّاسَتَكَ فَقُلْتُ إِنْ سَمِعْتُ الْحَدِيثَ وَكَتَبْتُهُ حَتَّى لَمْ
يَكُنْ فِي الدُّنْيَا أَحْفَظُ مِنِّي قَالُوا إِذَا كَبُرَتْ حَدَّثْتَ وَاجْتَمَعَ
عَلَيْكَ الْأَحْدَاثُ وَالصَّبِيَّانُ ثُمَّ لَمْ تَأْمَنْ أَنْ تَغْلُطَ
فَيَرْمُوكَ بِالْكَذِبِ فَيَصِيرُ عَارًا عَلَيْكَ قُلْتُ لَا حَاجَةَ لِي
فِي هَذَا ثُمَّ قُلْتُ اتَّعَلَّمُ النَّحْوَ فَقُلْتُ إِذَا تَعَلَّمْتُ النَّحْوَ
وَالْعَرَبِيَّةَ مَا يَكُونُ آخِرُ أَمْرِي قَالُوا تَقْعُدُ مُعَلِّمًا
فَأَكْثَرُ رِزْقِكَ دِينَارَانِ إِلَى ثَلَاثَةِ قُلْتُ هَذَا لَا عَاقِبَةَ لَهُ قُلْتُ
فَإِنْ نَظَرْتُ فِي الشَّعْرِ فَلَمْ يَكُنْ أَشْعَرَ مِنِّي مَا يَكُونُ أَمْرِي
قَالُوا تَمُدُّ هَذَا فِيهِ لَكَ أَوْ يَحْمِلُكَ عَلَى دَابَّةٍ
أَوْ يَخْضَعُ عَلَيْكَ خِلْفَةٌ وَإِنْ نَظَرْتُ فِي الْكَلَامِ مَا يَكُونُ
آخِرُهُ قَالُوا لَا يَسْلَمُ مَنْ نَظَرَ فِي الْكَلَامِ مِنْ شِفَافِ الْكَلَامِ
بِالزُّنْدَقَةِ قُلْتُ فَإِنْ تَعَلَّمْتُ الْفِقْهَ قَالُوا تُسْأَلُ وَتُفْتَى النَّاسَ
وَتُطَلَّبُ لِلْقَضَاءِ وَإِنْ كُنْتَ شَابًّا قُلْتُ لَيْسَ لِي فِي الْعُلُومِ
أَنْفَعُ مِنْ هَذَا فَلَزِمْتُ الْفِقْهَ وَتَعَلَّمْتُهُ.

”حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنا حال بیان کرتے ہیں کہ جب میرا
ارادہ علم حاصل کرنے کا ہوا تو میں تلاش کرنے لگا کہ کون سا علم اچھا
ہے۔ سو میں علموں کے فائدے پوچھنے لگا۔ پس مجھ سے کہا گیا کہ

قرآن کو سیکھو۔ میں نے کہا کہ اگر میں قرآن کو سیکھوں اور اس کو یاد کر لوں تو اس کا کیا نتیجہ ہوگا؟ لوگوں نے کہا کہ کسی مکتب میں بیٹھ کر لڑکوں کو پڑھاؤ گے اور کسمن آدمی پڑھیں گے۔ پھر کچھ عرصہ میں ان میں سے کوئی لڑکا تم سے بڑھ کر یا تمہاری مثل حافظ ہو جائے گا۔ تو تمہاری سرداری جاتی رہے گی۔ میں نے کہا کہ اگر میں حدیث کو سنوں اور لکھوں اور اس میں ایسا کمال حاصل کروں کہ سب سے بڑھ کر محدث بن جاؤں؟ لوگوں نے کہا کہ جب تم بڑی عمر کے ہو جاؤ گے اور حدیث پڑھاتے رہو گے اور کسمن اور جوان لوگ تمہارے شاگرد ہوں گے اور تم بھولنے سے نہیں بچ سکتے۔ تو تم پر طعن جھوٹ کا لگے گا۔ پس تم پر اس کا عار ہوگا۔ تو میں نے کہا کہ اس کی بھی مجھ کو حاجت نہیں۔ پھر میں نے کہا کہ نحو سیکھوں اور عربیت کو۔ تو نتیجہ کیا ہوگا؟ لوگوں نے کہا کہ معلم ہو گے اور اکثر تمہاری تنخواہ دو یا تین دینار ہوگی۔ میں نے کہا اس کا بھی کوئی فائدہ نہیں۔ پھر میں نے کہا کہ اگر شاعری سیکھوں اور اس میں کمال پیدا کروں تو کیا نتیجہ ہوگا؟ لوگوں نے کہا کہ تم کسی کی تعریف کرو گے وہ تم کو سواری اور خلعت دے گا۔ اگر نہیں دے گا تو اس کی ججو کرو گے۔ پس بے عیبوں کو عیب لگاؤ گے۔ میں نے کہا کہ اسکی بھی کچھ حاجت نہیں۔ پھر میں نے کہا کہ اگر میں علم کلام یعنی منطق فلسفہ سیکھوں لوگوں نے کہا کہ اس علم کا سیکھنے والا ناقص باتیں کرنے سے نہیں بچتا ہے۔ پھر اس پر زندیق وغیرہ ہونے کا عیب لگ جاتا ہے۔ پھر میں نے کہا میں فقہ سیکھوں؟ تو لوگوں نے کہا اگر فقہ کو

سیکھو گے تو تم سے مسئلے پوچھے جائیں گے، فتوے لئے جائیں گے اور قاضی و مفتی بنانے کے واسطے بلایا جائے گا۔ اگرچہ تم اُس سے بچنے والے ہو گے۔ میں نے کہا کہ میرے لئے اس سے بڑھ کر کوئی زیادہ علم فائدہ مند نہیں ہے۔ پس میں نے فقہ کے علم کو خوب حاصل کیا۔“

سبب دوم: عدم سفر در تلاش احادیث

چنانچہ علامہ شبلی نعمانی لکھتے ہیں کہ امام صاحب رحمہ اللہ کے مزاج میں تکلف تھا اکثر خوش لباس رہتے تھے۔ کبھی کبھی سنباب و قاتم کے جبے بھی استعمال کرتے تھے۔ ابو مطیع بلخی ان کے شاگرد کا بیان ہے کہ میں نے ایک دن ان کو نہایت قیمتی چادر اور قمیض پہنے دیکھا۔ جس کی قیمت کم از کم چار سو درہم ہوگی۔ چار پانچ دینار (اشرفی) کی چادر کو گندہ فرماتے اور اوڑھنے سے شرماتے۔ ❀

مزید لکھتے ہیں کہ ایسے شخص کو طلب حدیث کے لئے عراق، حجاز، مصر، یمن، شام کا سفر کرنا اور علم حدیث کی طالب علمی (تحصیل) میں برسوں کا ثنا اور احادیث حفظ کرنی اور زحمت طول سفر اٹھانی دشوار بلکہ ناممکن کہنا چاہئے۔ اس وقت حدیث کا ایک جگہ مجموعہ تو تھا ہی نہیں کہ اُس کو منگا کر انسان فن حدیث میں شعور پیدا کر لیتا۔ اُس زمانہ میں تو محدثین اہل روایت مقامات مختلفہ میں رہتے تھے اور حدیثوں کے حافظ ہوتے تھے۔ کسی کے پاس اجزاء بھی ہوتے تھے تو ایسے نہیں کہ مجموعہ حدیثوں کا پورا یا قدر معتد مرتب ہو۔

☆..... چونکہ طالب علمی کے لئے مشقت سفر آرام طلب اشخاص سے بہت مشکل ہے۔

اس لئے امام صاحب کوفہ ہی میں حماد رحمۃ اللہ علیہ فقہ کی مجلس کو غنیمت سمجھ کر ان کے اور ان کے استاد ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کے مسائل اور قواعد یاد کرتے رہے۔ ان کے سوا حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے درس میں بھی چند روز شریک رہے ہیں۔ غرضیکہ اپنی خداداد قابلیت و ذہانت و طباعی سے بنا بر قواعد مذکور استخراج مسائل کر کے فتوے دیئے۔ اور امام اہل الرائے کے لقب سے مشہور ہوئے۔ [مؤلف]

(۱۰) اور نیز عبارت ہذا بھی مؤید ہے۔ منہاج السنۃ جلد ۲ ص ۲۲ میں ہے کہ:-

وَجَعْفَرُ ابْنُ مُحَمَّدٍ هُوَ مِنْ أَقْرَانِ أَبِي حَنِيفَةَ وَلَمْ يَكُنْ أَبُو حَنِيفَةَ يَأْخُذُ عَنْهُ مَعَ شَهْرَتِهِ بِالْعِلْمِ.

”جعفر بن محمد رحمۃ اللہ علیہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہم عصر تھے۔ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اُن سے علم نہیں حاصل کیا، باوجود ان کی شہرت علم کے۔“

سبب سوم: عدم تدوین احادیث

(۱۱) چنانچہ عبدالوہاب شرعانی فرماتے ہیں کہ:-

لَوْ عَاشَ حَتَّى دُوْنَتْ أَحَادِيثُ الشَّرِيعَةِ وَبَعْدَ رَحِيلِ الْحِفَاطِ فِي جَمْعِهَا مِنَ الْبِلَادِ وَالثُّغُورِ وَظَفَرَ بِهَا لَأَخَذَ بِهَا وَتَرَكَ كُلَّ قِيَاسٍ كَانَ قَاسَهُ وَكَانَ الْقِيَاسُ قَلًّا فِي مَذْهَبِهِ كَمَا قَلَّ فِي مَذْهَبِ غَيْرِهِ. ❊

”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ احادیث کے جمع ہو جانے تک اور حفاظ (حدیث) کے حدیثوں کے جمع کرنے کے لئے (مختلف) بلاد اور اطراف ممالک اسلام میں پھرنے کے بعد زندہ رہتے۔ اور اُن احادیث کو پاتے۔ تو

ضرور اُن کو لیتے۔ اور جو جو قیاس انہوں نے کئے ہیں وہ سب چھوڑ دیتے اور ان کے مذہب میں قیاس کم ہوتا۔ جیسا کہ اوروں کے مذہب میں کم ہے۔“

(۱۲) نافع کبیر ص ۱۶ مولانا عبدالحی صاحب حنفی لکھنوی فرماتے ہیں کہ:-

اعْتَقَادُنَا وَاعْتِقَادُ كُلِّ مُنْصِفٍ فِي أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ لَوْ عَاشَ حَتَّى دُوْنَتْ أَحَادِيثُ الشَّرِيعَةِ لَأَخَذَ بِهَا وَتَرَكَ كُلَّ قِيَاسٍ كَانَ قَاسَةً. ❀

”ہمارا اور ہر ایک منصف کا اعتقاد ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں یہ ہے کہ اگر وہ حدیثوں کے جمع ہو جانے تک زندہ رہتے تو احادیث کو لیتے اور تمام قیاسوں کو چھوڑ دیتے۔“

(۱۳) میزان شعرانی میں ہے کہ:-

فَإِنَّ الْحُفَاطَ كَانُوا قَدَرَحَلُّوْا فِي طَلَبِ الْأَحَادِيثِ وَجَمْعِهَا فِي عَصْرِهِمْ مِنَ الْمَدَائِنِ وَالْقُرَى وَدَوْنُهَا فَجَاوَبَتْ أَحَادِيثُ الشَّرِيعَةِ بَعْضُهَا بَعْضًا فَهَذَا كَانَ سَبَبَ كَثْرَةِ الْقِيَاسِ فِي مَذْهَبِهِ وَقَلَّتِهِ فِي مَذَاهِبٍ غَيْرِهِ. ❀

”حفاظ حدیث کی طلب میں سفر کرتے تھے۔ گاؤں اور شہروں سے اُسے جمع کیا اور مدون کیا۔ بعض احادیث بعض کے خلاف ہوئیں۔ اس وجہ سے اُن (ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ) کے مذہب میں قیاس زیادہ ہوا۔ اور دوسرے مذاہب میں کم۔“

❀ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ضعف قول بان اباحیۃ یقدم القیاس علی الحدیث ج ۱ ص ۸۱۔

❁ میزان الشعرانی: فصل فی بیان ضعف قول من نسب اباحیۃ الی انہ یقدم القیاس علی الحدیث ج ۱ ص ۸۱۔

(۱۴) ملا معین حنف فرماتے ہیں کہ:-

لَوْ عَاشَ أَبُو حَنِيفَةَ إِلَى تَصْحِيحِ الْأَحَادِيثِ لَتَرَكَ الْقِيَاسَ. ﴿۱﴾
 ”اگر زندہ رہتے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تصحیح احادیث تک تو چھوڑ دیتے قیاس کو۔“

سبب چہارم: قلت عربیت

(۱۵) تاریخ ابن خلکان جلد ۲ ص ۲۹۶ میں ہے کہ:-

وَقَدْ ذَكَرَ الْخَطِيبُ فِي تَارِيخِهِ مِنْهَا شَيْئًا كَثِيرًا ثُمَّ أَغْفَبَ
 ذَلِكَ بِذِكْرِ مَا كَانَ الْأَلْفِيقُ تَرْكُهُ وَالْإِعْرَاضُ عَنْهُ فَمِثْلُ هَذَا
 الْإِمَامَ لَا يُشَانُ فِي دِينِهِ وَلَا فِي وَرَعِهِ وَتَحْفِظِهِ وَلَمْ يَكُنْ
 يُعَابُ بِشَيْءٍ سِوَى قِلَّةِ الْعَرَبِيَّةِ.

”خطیب نے اپنی تاریخ میں مناقب میں سے بہت بیان کر کے
 معائب بیان کئے ہیں جن کا ذکر نہ کرنا مناسب تھا کیونکہ ایسا بڑا امام
 جس کی دیانت اور ورع میں کوئی طعنہ نہیں نہ ان کی ذات میں سوائے
 عربیت کی کمی کے کوئی عیب نہ تھا۔“

☆..... چونکہ اُس زمانہ میں احادیث کے تراجم تو ہوئے ہی نہ تھے اس لئے امام
 صاحب کی قلت عربیت حصول احادیث سے سدِ راہ ہوئی [مؤلف]

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم

(۱۶) علامہ کمال الدین دیمیری، حیاۃ الحیوان کبریٰ مطبوعہ مصر جلد ۱ ص ۱۸۱
 میں فرماتے ہیں کہ:-

(الْجَنِينُ) هُوَ مَا يُوجَدُ فِي بَطْنِ الْبَهِيمَةِ بَعْدَ ذَبْحِهَا فَإِنْ

وُجِدَ مَيْتًا بَعْدَ ذُبْحِهَا فَهُوَ حَلَالٌ بِاجْتِمَاعِ الصَّحَابَةِ كَمَا
نُقِلَ فِي الْحَاوِي وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَالثَّوْرِيُّ وَ
أَبُو يُوسُفَ وَ مُحَمَّدٌ وَاسْحَاقُ وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ وَ تَفَرَّدَ
أَبُو حَنِيفَةَ بِتَحْرِيمِ أَكْلِهِ.

”جنین وہ بچہ ہے جو چوپایہ کے پیٹ میں ذبح کے بعد نکلے۔ اگر ذبح
کے بعد وہ بچہ مردہ ہو تو باجماع صحابہ حلال ہے جیسا کہ ماوردی نے اپنی
کتاب میں نقل کیا ہے۔ اور یہی مذہب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ،
سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ، ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ، محمد، اسحق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ اور
احمد رحمۃ اللہ علیہ بن حنبل کا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ صرف اکیلے اس کو حرام کہتے
ہیں۔ ❊

☆..... اس ایک ہی مسئلہ پر اکتفا کیا گیا۔ ورنہ بہت ایسے مسائل ہیں کہ جن میں امام ابو
حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اجماع صحابہ کے خلاف کیا ہے جو کسی اہل علم پر پوشیدہ نہیں ہے۔ [مؤلف]
حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے اور قیاس میں مہارت
(۱۷) ملا معین حنفی لکھتے ہیں کہ:-

رَوَى عَنِ الْإِمَامِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ أَنَّهُ قَالَ لَا بِي حَنِيفَةَ بَلْغَنِي
أَنَّكَ تَقِيسُ لَا تَقِسُ فَإِنَّ أَوَّلَ مَنْ قَاسَ إِبْلِيسُ. ❊

”روایت کی گئی ہے امام جعفر صادق رحمۃ اللہ علیہ سے انہوں نے امام ابو حنیفہ
سے کہا کہ مجھ کو خبر ملی ہے کہ تم قیاس کرتے ہو۔ قیاس مت کرنا۔ کیونکہ
اول اول جس نے قیاس کیا ہے (نص کے مقابلہ میں) وہ ابلیس ہے۔“

(۱۸) تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ:-

❊ حیات الحیوان (اردو): ج ۱ ص ۵۶۴

❊ دراسات اللیب: الدراسة الاولى، الائمة الاثنی عشریة لایرون القیاس ج ۲، ص ۴۵۔

قَالَ الشَّافِعِيُّ قِيلَ لِمَالِكٍ رَأَيْتَ أَبَا حَنِيفَةَ لَقَّالَ فَقَالَ هَمَّ
رَأَيْتُ رَجُلًا لَوْ كَلَّمَكَ فِي هَذِهِ السَّارِيَةِ أَنْ يَجْعَلَهَا ذَهَبًا
لَقَامَ بِحُجَّتِهِ. ❀

”امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ سے کسی نے کہا کہ تم نے امام
ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو دیکھا ہے تو کہا کہ بیشک میں نے دیکھا ہے ایسا شخص تھا کہ
اگر اُس سے اس ستون کو سونا کہلوایا جاتا تو اس کی دلیل قائم کر دیتا۔“
(۱۹) میزان الاعتدال میں ہے کہ:-

أَبُو حَنِيفَةَ الْكُوفِيُّ إِمَامُ أَهْلِ الرَّأْيِ. ❀

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کوفہ کے رہنے والے اہل الرائے کے امام ہیں۔“
(۲۰) مولانا شبلی نعمانی سیرۃ النعمان ص ۱۸۳ میں حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول نقل
کرتے ہیں:-

هَذَا الَّذِي نَحْنُ فِيهِ رَأْيٌ لَا أُجِيرُ عَلَيْهِ أَحَدًا وَلَا نَقُولُ يَجِبُ
عَلَيَّ أَحَدٍ قَبُولُهُ. ❀

”جس بات میں (مشغول) ہیں وہ رائے واجتہاد ہے۔ ہم کسی پر جبر
نہیں کر سکتے (کہ اس پر عمل کرے) اور نہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اُس کا
قبول کرنا کسی پر واجب ہے۔“

(۲۱) علامہ شہرستانی فرماتے ہیں کہ:-

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ عَلِمْنَا هَذَا رَأْيٌ. ❀

”امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ ہمارا یہ علم (فقہ) رائے ہے۔“

❀ وفیات الاعیان لابن خلکان: تذکرۃ نعمان بن ثابت ج ۵ ص ۳۰۹۔

❀ میزان الاعتدال: ج ۳ ص ۲۶۵، رقم ۹۰۹۳۔ ❀ الارشاد الی سبیل الرشاد ص ۱۹۷۔

❀ السلسلہ والنحل: مذاہب اہل العالم فی بیان اصحاب الرأی ج ۱ ص ۳۶۸۔

(۲۲) تاریخ خمیس جلد ۲ ص ۳۲۸ میں ہے کہ:-

قَوْلُنَا هَذَا رَأَى.

”خود امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہمارے اقوال محض رائے ہے۔“

(۲۳) تاریخ الخلفاء ص ۱۸۱ میں ہے کہ:-

شَرَعَ عُلَمَاءُ الْإِسْلَامِ فِي هَذَا الْعَصْرِ فِي تَذْوِينِ الْحَدِيثِ وَالْفِقْهِ وَالتَّفْسِيرِ فَصَنَّفَ ابْنُ جُرَيْجٍ بِمَكَّةَ وَمَالِكُ الْمُوْطَّأِ بِالْمَدِينَةِ وَالْأَوْزَاعِيُّ بِالشَّامِ وَابْنُ أَبِي عُرُوبَةَ وَحَمَّادُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ وَغَيْرُهُمَا بِالْبَصْرَةِ وَمَعْمَرُ بِالْيَمَنِ وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ بِالْكُوفَةِ وَصَنَّفَ ابْنُ إِسْحَقَ الْمَغَازِي وَصَنَّفَ أَبُو حَنِيفَةَ الْفِقْهَ وَالرَّأَى.

”اسی زمانہ میں علمائے اسلام نے حدیث وفقہ وتفسیر کا جمع کرنا شروع کیا۔ مکہ میں ابن جریج رحمۃ اللہ علیہ نے اور مدینہ میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موطا لکھی اور شام میں اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے اور بصرہ میں ابن ابی عروبہ رحمۃ اللہ علیہ اور حماد بن رحمۃ اللہ علیہ سلمہ وغیرہ نے۔ اور یمن میں معمر رحمۃ اللہ علیہ نے اور کوفہ میں سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے اور ابن اسحق نے مغازی تصنیف کی اور ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فقہ ورائے تصنیف کی۔“

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اجتہاد کے متعلق ایک مغالطہ کا ازالہ

ہمارے برادر احناف اکثر کہا کرتے ہیں کہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اگر حدیث کی طرف توجہ ہی نہیں کی تو پھر مجتہد کیوں کہلائے۔ آخر وہ قیاسات جو کرتے تھے وہ حدیث پر ہی تو تھے۔ اس لئے کہ قیاس کے لئے مقیاس علیہ شرط ہے۔

جواب یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان جیسے اہل الرائے کی پوری توجہ فروع

طرف تھی کہ وہ اپنے اساتذہ کے قواعد کے پابند تھے اور اسی سے مسائل استنباط کرتے تھے۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ:-

الْمُرَادُ مِنْ أَهْلِ الرَّأْيِ قَوْمٌ تَوَجَّهُوا بَعْدَ الْمَسَائِلِ الْمَجْمَعِ عَلَيْهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ بَيْنَ جُمْهُورِهِمْ إِلَى التَّخْرِيجِ عَلَى أَصْلِ رَجُلٍ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَكَانَ أَكْثَرُ أَمْرِهِمْ حَمْلُ النُّظِيرِ عَلَى النُّظِيرِ وَالرُّدُّ إِلَى أَصْلِ مِنَ الْأَصُولِ ذُوْنَ تَتَّبَعَ الْأَحَادِيثَ وَالْأَثَارَ. ❊

”اہل الرائے سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے مسلمانوں کے مسائل متفق علیہ کے بعد کسی شخص متقدم کے قواعد پر تخریج مسائل کی طرف توجہ کی۔ ان کا اکثر دستور یہی رہا کہ مسئلہ میں اس کے مشابہ مسئلہ کا جو حکم ہوتا وہی حکم اس مسئلہ پر لگا دیتے۔ اور مسئلہ کو انہیں قواعد کی طرف پھیر پھار کر لے جاتے۔ احادیث نبوی ﷺ اور اعمال و اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی کھوج تلاش نہ کرتے (یعنی محض قیاس سے فتویٰ دیتے) احادیث اور آثار سے غرض نہ تھی۔“

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شاگردوں کی رائے و قیاس میں مہارت (۲۴) تاریخ ابن خلدون جلد ۱ ص ۳۷۲ میں ہے کہ:-

انْقَسَمَ الْقَفَّةُ فِيهِمْ إِلَى طَرِيقَتَيْنِ طَرِيقَةُ أَهْلِ الرَّأْيِ وَالْقِيَاسِ وَهُمْ أَهْلُ الْعِرَاقِ وَطَرِيقَةُ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَهُمْ أَهْلُ الْحِجَازِ وَكَانَ الْحَدِيثُ قَلِيلًا فِي أَهْلِ الْعِرَاقِ لِمَا قَدَّمَ نَاهُ فَاسْتَكْثَرُوا مِنَ الْقِيَاسِ وَمَهَرُوا فِيهِ فَلِذَلِكَ قِيلَ أَهْلُ الرَّأْيِ وَمُقَدَّمُ جَمَاعَتِهِمُ الَّذِي اسْتَفَرَّ الْمَذْهَبُ فِيهِ وَأَصْحَابُهُ أَبُو حَنِيفَةَ. ❊

❊ حجة الله البالغة: حال الناس قبل الملاءمة الرابعة تتمہ ج ۱ ص ۱۶۱۔

❊ مقدمہ ابن خلدون مترجم اردو: حصہ ۲ فصل ۷ فقہ فرائض، ص ۳۴۱۔

”ان متقدمین میں فقہ دو طریقہ پر منقسم ہو گئی۔ ایک طریقہ اہل الرائے والقیاس کا اور وہ عراق والے ہیں۔ اور ایک طریقہ اہل حدیث کا اور وہ حجاز (مکہ و مدینہ) والے ہیں۔ اہل عراق میں حدیث کم تھی۔ جس کی وجہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں۔ تو انہوں نے قیاس سے زیادہ کام لیا اور قیاس ہی میں خوب ماہر ہوئے۔ اسی وجہ سے ان کو اہل الرائے کہا گیا۔ اہل الرائے کی جماعت کے سردار جن میں اور جن کے شاگردوں میں یہ (طریقہ) مذہب قائم ہوا۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔“

(۲۵) علامہ شہرستانی فرماتے ہیں:-

أَصْحَابُ الرَّأْيِ وَهُمْ أَهْلُ الْعِرَاقِ أَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ
النُّعْمَانِ بْنِ ثَابِتٍ وَمِنْ أَصْحَابِهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ وَأَبُو
يُوسُفَ يَعْقُوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقَاضِي وَزُفَيْرُ بْنُ هُزَيْلٍ
وَالْحَسَنُ بْنُ زِيَادٍ اللَّوْلُؤِيُّ وَابْنُ سَمَاعَةَ وَعَافِيَةُ الْقَاضِي وَ
أَبُو مُطِيعٍ الْبَلْخِيُّ وَبِشْرُ الثُّرَيْسِيِّ وَإِنَّمَا سُمُّوا أَصْحَابَ
الرَّأْيِ لِأَنِّ عَنَائَتَهُمْ بِتَحْصِيلِ وَجْهِ مِنَ الْقِيَاسِ وَالْمَعْنَى
الْمُسْتَنْبَطِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَبِنَاءِ الْحَوَادِثِ عَلَيْهَا وَرُبَّمَا
يُقَدِّمُونَ الْقِيَاسَ الْجَلِيَّ عَلَى أَحَادِ الْأَخْبَارِ ❀

”اصحاب الرائے عراق والے ہیں جو ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے شاگرد محمد بن حسن اور ابو یوسف، یعقوب بن محمد القاضی اور زفر بن الہذیل اور حسن بن زیاد لؤلؤی اور ابن سماعہ اور عافیہ قاضی اور ابو مطیع بلخی اور بشر مریسی ہیں۔ ان کا نام اصحاب الرائے اس وجہ سے رکھا گیا ہے کہ ان کی توجہ قیاس کے طریق حاصل کرنے پر تھی اور معانی مستنبط پر

کہ جن کا تعلق روزمرہ کے احکام سے ہے۔ بارہا انہوں نے قیاس جلی کو اخبار احاد پر مقدم کیا ہے۔“

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر جرح (۲۶) میزان الاعتدال میں ہے کہ:-

السُّعْمَانُ بْنُ ثَابِتٍ بْنُ زُوَيْطٍ أَبُو حَنِيفَةَ الْكُوفِيُّ إِمَامُ أَهْلِ الرَّأْيِ
ضَعَّفَهُ النَّسَائِيُّ مِنْ جِهَةِ حِفْظِهِ وَابْنُ عَدِيٍّ وَآخَرُونَ. ❊
”نعمان بن ثابت بن زوطی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو فی قیاس والوں کے امام ہیں۔
ان کو نسائی اور عدی اور دیگر علماء نے حافظ کی وجہ سے ضعیف کہا ہے۔“
(۲۷) تمہید شرح موطا میں ابن عبد البر کا قول ہے:-

لم يسنده غير أبي حنيفة و هو سعي الحفظ عند اهل الحديث.
”نہیں سند بیان کی (حدیث من کان له امام) ابو حنیفہ کے سوا
کسی نے اور وہ محدثین کے نزدیک ناقص الحفظ ہیں۔“
(۲۸) الفیہ عراقی مطبوعہ فاروقی کے حاشیہ ص ۴۵ میں ہے کہ:-

فَيَكُونُ قَادِحًا كَمَا فَسَّرَ الذَّهَبِيُّ وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَابْنُ عَدِيٍّ
وَالنَّسَائِيُّ وَالذَّارِقُطْنِيُّ فِي أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ ضَعِيفٌ مِّنْ قِبَلِ حِفْظِهِ.
”جرح مفسر ہوگی تو نقصان پہنچانے والی ہوگی۔ جیسا کہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اور
ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ اور نسائی رحمۃ اللہ علیہ اور دارقطنی نے
ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں جرح مفسر کی ہے۔ یعنی ضعف کی وجہ کو
بیان کیا ہے کہ حافظ کی وجہ سے ضعیف ہیں۔“
(۲۹) تخریج ہدایہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ:-

عَنْ أَبِي حَفْصٍ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَيْسَ بِحَافِظٍ مُضْطَرَبُ الْحَدِيثِ ذَاهِبُ الْحَدِيثِ. ❁

”ابو حفص عمر بن علی نے کہا کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ حافظہ والے نہیں ہیں۔ اور حدیث میں غلطیاں کرنے والے ہیں۔ ان کو حدیث یاد نہیں رہتی۔“ (۳۰) امام نسائی فرماتے ہیں:-

لَيْسَ بِالْقَوِيِّ فِي الْحَدِيثِ. ❁

”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ حدیث میں قوی نہیں ہیں۔“

(۳۱) أَنَّ ابْنَ الْقَطَّانِ جَرَحَ الْحَدِيثَ الْأَوَّلَ وَقَالَ عَلَيْهِ ضَعْفُ أَبِي حَنِيفَةَ فِي الْحَدِيثِ. ❁

”تحقیق ابن قطان نے حدیث اول پر جرح کر دی ہے اور کہا ہے کہ علت اس کے ضعف کی امام ابو حنیفہ کا حدیث میں ضعیف ہونا ہے۔“ (۳۲) سنن دارقطنی میں تحت حدیث:

مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقِرَةُ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ هِيَ غَيْرُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْحَسَنُ بْنُ عُمَارَةَ وَهُمَا ضَعِيفَانِ. ❁

”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور حسن بن عمارہ کے سوا کسی نے (حدیث مذکور یعنی (من كان له امام.....) کو روایت نہیں کیا اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔“ (۳۳) تخریج ہدایہ حافظ ابن حجر میں ہے کہ:-

قَالَ صَاحِبُ الْمُنتَظَمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْمَدِينِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا حَنِيفَةَ فَضَعَّفَهُ جِدًّا وَقَالَ خُمُسَيْنُ حَدِيثًا أَخْطَأَ فِيهَا ”علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ کے بیٹے عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ علی بن

❁ دراسات الملیب: الدراسة الرابعة، فصل الجمع بین هذه الاحادیث الثلاثة، ص ۱۵۷۔

❁ کتاب الضعفاء والمتر دکن: ص ۲۳۳

❁ سنن دارقطنی: ج ۱، ص ۳۲۳۔

مدینی رحمہ اللہ سے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا حال پوچھا تو انہوں نے ان کو ضعیف بتلایا اور کہا کہ پچاس حدیث میں بھولے ہیں۔“
(۳۵) امام ابو حنیفہ کے متعلق امام بخاری فرماتے ہیں:-

قَالَ الْحَمِيدِيُّ فَرَجُلٌ لَيْسَ عِنْدَهُ سُنَنٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا أَصْحَابِهِ فِي الْمَنَاسِكِ وَغَيْرِهَا كَيْفَ يُقَلَّدُ أَحْكَامَ اللَّهِ فِي الْمَوَارِيثِ وَالْفَرَائِضِ وَالزَّكَاةِ وَالصَّلَاةِ وَأُمُورِ الْإِسْلَامِ. ❀
”حمیدی رحمہ اللہ کہتے ہیں جس آدمی کے پاس رسول اللہ ﷺ کی حدیثیں اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے آثار مناسک وغیرہ میں نہ ہوں ایسے کی بات خدا کے احکام میں مثل میراث اور زکوٰۃ اور نماز وغیرہ امور اسلام میں کیونکر قبول کی جائے۔“

(۳۶) شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں:-

آن يك شخصے است كه رؤس محدثين مثل احمد و بخارى و مسلم و ترمذى و ابوداؤد و نسائى و ابن ماجة و دارمى يك حديث ازوے را در كتاب ہائے خود روایت نكرده اند. ❀

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ وہ شخص ہیں کہ بڑے بڑے محدثین مثل امام احمد و بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی و ابوداؤد و ابن ماجہ دارمی رحمہم اللہ نے ایک حدیث بھی ان سے اپنی کتابوں میں درج نہیں کی۔“

(۳۷) اسمائے گرامی اُن ائمہ محدثین فقہاء و فضلاء کے جنہوں نے حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو ناقص الحافظہ اور حدیث کم جاننے والا اور اس کی جانچ و پرکھ میں ناقص اور نیز عربی زبان میں ناقص بتلایا ہے اور ان کے عقائد اور مسائل پر

اعتراض کیا ہے۔ یہ ہیں:

- (۱) امام مالک بن انس رحمہ اللہ (۲) امام محمد بن ادریس شافعی رحمہ اللہ (۳) امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ (۴) امام بخاری رحمہ اللہ (۵) امام نسائی رحمہ اللہ (۶) امام دارقطنی رحمہ اللہ (۷) ابویوسف رحمہ اللہ (۸) عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ (۹) اوزاعی رحمہ اللہ (۱۰) ابن عدی رحمہ اللہ (۱۱) ابن عبدالبر رحمہ اللہ (۱۲) ذہبی رحمہ اللہ (۱۳) ابو حفص عمر بن علی رحمہ اللہ (۱۴) عبداللہ بن علی رحمہ اللہ (۱۵) علی بن المدینی رحمہ اللہ (۱۶) ابوبکر بن داؤد رحمہ اللہ (۱۷) ابویحییٰ حمانی یعنی عبدالحمد رحمہ اللہ بن عبدالرحمن (۲۰) ابن عیاش رحمہ اللہ (۲۱) احمد الخزاعی رحمہ اللہ (۲۲) قاسم بن معین رحمہ اللہ (۲۳) مسعر بن رحمہ اللہ کدام ابوسلمہ کوفی (۲۴) اسرائیل رحمہ اللہ (۲۵) معمر رحمہ اللہ (۲۶) فضیل بن عیاض رحمہ اللہ (۲۷) ایوب رحمہ اللہ (۲۸) سفیان رحمہ اللہ (۲۹) ابو مطیع رحمہ اللہ (۳۰) الحکم رحمہ اللہ بن عبداللہ (۳۱) یزید رحمہ اللہ بن ہارون (۳۲) ابو عاصم النبیل رحمہ اللہ (۳۳) عبداللہ بن داؤد عامر رحمہ اللہ ہذلی (۳۴) ابو عبدالرحمن الخیر بنی رحمہ اللہ (۳۵) عبداللہ بن یزید المقرئ رحمہ اللہ (۳۶) شداد بن حکم رحمہ اللہ (۳۷) مکی بن ابراہیم رحمہ اللہ (۳۸) وکیع بن الجراح رحمہ اللہ (۳۹) نصر بن شمیل المازنی رحمہ اللہ (۴۰) یحییٰ بن سعید القطان رحمہ اللہ (۴۱) ابو عبیدہ رحمہ اللہ (۴۲) حسن رحمہ اللہ بن عثمان العاصی (۴۳) یزید بن زریج رحمہ اللہ ابو معاویہ (۴۴) جعفر رحمہ اللہ بن رجب (۴۵) ابراہیم رحمہ اللہ بن عکرمہ القزوینی (۴۶) علی بن عاصم رحمہ اللہ (۴۷) حکم بن ہشام رحمہ اللہ (۴۸) عبدالرزاق رحمہ اللہ (۴۹) حسن بن محمد اللیشی (۵۰) یحییٰ بن عمارۃ رحمہ اللہ (۵۱) حفص بن عبدالرحمن رحمہ اللہ (۵۲) زافر بن سلیمان رحمہ اللہ ایادی (۵۳) اسد بن عمر رحمہ اللہ (۵۴) حسن بن عمارہ رحمہ اللہ (۵۵) یحییٰ بن فضیل رحمہ اللہ (۵۶) ابوالجوریہ طحان رحمہ اللہ (۵۷) یزید الکمیت رحمہ اللہ (۵۸) علی بن حفص المزہار رحمہ اللہ (۵۹) یحییٰ بن وکیع رحمہ اللہ (۶۰) محمد بن عبدالرحمن المسعودی رحمہ اللہ (۶۱) یوسف السکسکی رحمہ اللہ (۶۲) خارجہ بن مصعب رحمہ اللہ (۶۳) قیس بن الرجب (۶۴) حجر بن عبدالجبار رحمہ اللہ (۶۵) حفص بن حمزہ رحمہ اللہ القرشی (۶۶) حسن بن زیاد رحمہ اللہ (۶۷) جعفر بن عون العری (۶۸) عبداللہ بن رجاء الغدائی رحمہ اللہ (۶۹) محمد بن رحمہ اللہ عبداللہ

انصاری (۷۰) عبد اللہ بن عباب رضی اللہ عنہ (۷۱) حجر بن عبد اللہ الحضرمی رضی اللہ عنہ (۷۲) ابن وہب العابد رضی اللہ عنہ (۷۳) ابن عائشہ رضی اللہ عنہ (۷۴) ابو اسحق فرازی رضی اللہ عنہ (۷۵) حماد بن ابی سلیمان رضی اللہ عنہ (۷۶) عبد الوہاب شعرانی رضی اللہ عنہ (۷۷) ملا معین رضی اللہ عنہ (۷۸) حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ (۷۹) مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رضی اللہ عنہ (۸۰) مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رضی اللہ عنہ۔

یہ اسی (۸۰) نام عبارات مندرجہ بالا سے اور کتب ہذا ”تاریخ خطیب جلد ۲ ص ۱۲۰-۱۲۷ و تمہید شرح موطا ص ۸۳-۹۳-۶۷۵ جلد ۲ اور تاریخ کبیر امام بخاری ص ۹۱ اور میزان الاعتدال جلد ۱ ص ۲۳۵ اور غنیۃ الطالبین ص ۲۰۶ و ۲۰۸“ سے لئے گئے ہیں۔

حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے شاگردوں اور ان کی اولاد پر جرح (۳۸) امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے متعلق ہے:-

قَالَ الْفَلَّاسُ: صَدُوقٌ كَثِيرُ الْفَلَطِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ: تَرَكُوهُ. ❊

”فلاس نے کہا یہ سچے ہیں مگر بھولنے والے بہت ہیں ان کو ترک کر دیا ہے۔“

(۳۹) يَعْقُوبُ بْنُ ابْنِ اَهْمَمَ الْقَنَاطِي سَمِعَ ابْنَ السَّائِبِ تَوَكَّلًا يَحْسِي وَابْنُ مَهْدِيٍّ وَغَيْرُهُمَا. ❊

”ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم قنطی نے ابن السائب سے روایت کی ہے

یحییٰ اور ابن مہدی وغیرہ نے ان کو ترک کر دیا ہے۔ (یعنی روایت نہیں لی)۔“

(۴۰) امام محمد رضی اللہ عنہ کے متعلق کہ:-

لَيْتَهُ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ. ❊

”ان کو ضعیف کہا ہے امام نسائی نے اور دیگر محدثین نے حافظہ کی وجہ سے۔“

❊ میزان الاعتدال: ج ۴ ص ۴۴، رقم ۹۷۹۴۔

❊ کتاب الضعفاء الصغیر ص ۲۸۔ امام بخاری رضی اللہ عنہ، تاریخ صغیر ج ۲، ص ۴۰ میں نقل کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: ”ابو یوسف مجھ پر جھوٹ پاندہ تھے تھے۔“

❊ میزان الاعتدال: ج ۳ ص ۵۱۳، رقم ۷۳۷۴۔

(۴۱) کتاب الضعفاء مطبوعہ انوار احمدی ص ۳۵ میں ہے کہ:-
”محمد بن حسن ضعیف ہیں۔“

(۴۲) امام یوسف بن خالد رحمۃ اللہ علیہ اور حسن رحمۃ اللہ علیہ ابن زیاد کے متعلق کتاب الضعفاء مطبوعہ انوار احمدی ص ۳۵ میں ہے کہ:-

وَالضُّعَفَاءُ مِنْ أَصْحَابِهِ يُوسُفُ بْنُ خَالِدٍ السَّمِیُّ كَذَّابٌ
وَالْحَسَنُ بْنُ زِيَادٍ اللَّؤْلُؤِيُّ كَذَّابٌ خَبِيثٌ.

”ان کے (امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے) شاگردوں میں یوسف بن خالد السمتی ضعیف اور بہت جھوٹا ہے اور حسن بن زیاد لؤلؤی بہت جھوٹا خبیث ہے۔“

(۴۳) امام حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق ہے کہ:-

عَنْ يَحْيَى ابْنِ مَعِينٍ: كَذَّابٌ وَكَذَّابُهُ أَبُو دَاوُدَ فَقَالَ: كَذَّابٌ
غَيْرُ ثِقَةٍ وَقَالَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ: لَا يَكْتُبُ حَدِيثَهُ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ:
لَيْسَ بِثِقَةٍ وَلَا مَأْمُونٍ وَقَالَ الدَّارَقُطْنِيُّ: ضَعِيفٌ مَتْرُوكٌ. ❀

”یحییٰ بن معین سے منقول ہے (کہ حسن بن زیاد) بہت جھوٹا ہے اور ابو داؤد نے کہا کہ بہت جھوٹا ہے، ثقہ نہیں ہے۔ اور ابن مدینی نے کہا کہ اس کی حدیث نہیں لکھی جاسکتی اور ابو حاتم نے کہا کہ ثقہ نہیں ہے اور دارقطنی نے کہا کہ ضعیف ہے ترک کیا گیا ہے۔“

(۴۴) اسمعیل رحمۃ اللہ علیہ اور حماد اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق ہے کہ:-

إِسْمَاعِيلُ بْنُ حَمَّادٍ بْنِ نُعْمَانَ بْنِ ثَابِتٍ الْكُوفِيِّ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَدِّهِ قَالَ ابْنُ عَدِيٍّ ثَلَاثُهُمْ ضَعَفَاءُ. ❀

”اسماعیل اپنے باپ حماد سے روایت کرتے ہیں اور حماد اپنے باپ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔ ابن عدی نے کہا تینوں ضعیف ہیں۔“
(۴۵) اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پوتے کے متعلق حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ: تَكَلَّمُوا فِيهِ ”کلام کیا گیا ہے ان میں۔“ ❊
(۴۶) حماد..... حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بیٹے کے متعلق کہ:-

صَعْفَةُ ابْنُ عَدِيٍّ وَ غَيْرُهُ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ. ❊
”ابن عدی نے ان کو ضعیف کہا ہے اور دیگر محدثین نے حافظ کی وجہ سے“
(۴۷) عام شاگردان امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق قیام اللیل مطبوعہ لاہور ص ۱۲۲ میں ہے کہ:-
حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ سَعِيدٍ النَّسَوِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ هَؤُلَاءِ أَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ لَيْسَ لَهُمْ بَصَرٌ بِشَيْءٍ مِنَ الْحَدِيثِ مَا هُوَ إِلَّا الْجُرْأَةُ.
”امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ لوگ ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد وغیرہ ان کو حدیث کی جانچ پرکھ میں دخل نہیں ہے۔ حدیث کے علم میں ان لوگوں کا دخل دینا محض زبردستی ہے۔“

اہل کوفہ کی حدیث دانی

(۴۸) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:
إِذَا خَرَجَ الْحَدِيثُ عَنِ الْحِجَازِ انْقَطَعَ نَحَاغُهُ. ❊
”امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جس حدیث کے سلسلہ میں حجاز کا راوی نہ ہو

❊ تقریب التہذیب: ص ۴۲۔

❊ میزان الاعتدال: ج ۱ ص ۸۹۰، رقم: ۲۲۳۵۔

❊ تدریب الراوی: ج ۱ ص ۳۹۔

اُس کا مغز جاتا رہا۔ یعنی ہلکے درجہ کی ہو گئی۔“

(۴۹) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

إِذَا لَمْ يَوْجَدْ لِلْحَدِيثِ مِنَ الْحِجَازِ أَصْلٌ ذَهَبَ نُخَاعُهُ. ❶

”جس حدیث کی سند حجاز میں نہ پائی جائے اُس کا مغز جاتا رہا۔“

(۵۰) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

كُلُّ حَدِيثٍ جَاءَ مِنَ الْعِرَاقِ وَ لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ فِي الْحِجَازِ

فَلَا تَقْبَلُهُ وَإِنْ كَانَ صَحِيحًا مَا أُرِيدُ إِلَّا نَصِيحَتَكَ. ❷

”کوئی حدیث بھی عراق سے آئے اور اس کی اصل حجاز سے نہ ہو تو نہ

قبول کی جائے اگرچہ صحیح ہو۔ نہیں چاہتا میں مگر خیر خواہی تیری۔“

(۵۱) وَ كَانَ يَقُولُ أَيُّكُمْ وَالْأَخَذَ بِالْحَدِيثِ الَّذِي آتَاكُمْ مِنْ بِلَادِهِ

أَهْلِي الرَّأْيِ إِلَّا بَعْدَ التَّفْتِيْشِ. ❸

”امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ خبردار اہل الرائے قیاس کرنے والوں

کی کوئی حدیث تمہارے پاس آئے تو مت لینا جب تک کہ چھان بین

نہ کر لو۔“

(۵۲) قول امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ:

سَمِعْتُ أَحْمَدَ يَقُولُ لَيْسَ لِحَدِيثِ أَهْلِ الْكُوفَةِ نُورٌ. ❹

”امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اہل کوفہ کی حدیث میں نور نہیں ہے۔“

(۵۳) طاؤس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

إِذَا حَدَّثَكَ الْعِرَاقِيُّ مِائَةَ حَدِيثٍ فَاطْرَحْ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ. ❺

❶ تدریب الراوی: ج ۱ ص ۳۹۔ ❷ تدریب الراوی: ج ۱ ص ۳۹۔

❸ میزان الشعرانی: فصل: فیما نقل عن الشافعی، من ذم الراوی، ج ۱ ص ۷۳۔

❹ ابوداؤد: کتاب الادب، باب فی الرجل یشتمی الی غیر موالہ، رقم: ۵۱۱۳۔

❺ تدریب الراوی: ج ۱ ص ۳۹۔

”عراق والا آدمی اگر سو حدیثیں سنائے تو نناویں کو تو چھوڑ ہی دو۔“

(۵۳) ہشام بن عروہ فرماتے ہیں:-

إِذَا حَدَّثَكَ الْعِرَاقِيُّ بِالْفِ حَدِيثٍ فَأَلْقِ تِسْعِمَائَةٍ وَتِسْعِينَ
وَ تَكُنْ مِنَ الْبَاقِي فِي شَكِّكَ. ❊

”عراق والا آدمی اگر ہزار حدیثیں سنائے تو نو سو نوے کو تو چھوڑ ہی دو
اور جو دس باقی رہیں ان میں بھی شک رکھو۔“

(۵۵) حبیب بن ابی ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:-

أَيْمًا أَعْلَمُ بِالسُّنَّةِ أَهْلُ الْحِجَازِ أَمْ أَهْلُ الْعِرَاقِ فَقَالَ بَلْ
أَهْلُ الْحِجَازِ. ❊

”(مسعر نے سوال کیا) کہ کون سنت کو زیادہ جانتا ہے عراق والا یا حجاز
والا کہا (حبیب نے) بلکہ حجاز والا۔“

(۵۶) زہری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:-

إِنَّ فِي حَدِيثِ أَهْلِ الْكُوفَةِ دَغْلًا كَثِيرًا. ❊
”کوفہ والوں کی حدیث میں بہت کدورت ہے۔“

(۵۷) عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:-

حَدِيثُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَصَحُّ وَ إِسْنَادُهُمْ أَقْرَبُ. ❊

”مدینہ والوں کی حدیثیں زیادہ صحیح ہیں اور اسناد ان کی قریب ہیں۔“

(۵۸) قول خطیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:-

أَنَّ رِوَايَاتَهُمْ كَثِيرَةٌ الدَّخْلُ قَلِيلَةٌ السَّلَامَةُ مِنَ الْعِلَلِ. ❊

❊ ۱- تذریب الراوی، ج ۱، ص ۳۹۔

❊ ۲- تذریب الراوی، ج ۱، ص ۳۹۔ ❊ ۳- تذریب الراوی، ج ۱، ص ۳۹۔

❊ ۴- تذریب الراوی، ج ۱، ص ۳۹۔ ❊ ۵- تذریب الراوی، ج ۱، ص ۳۹۔

”ان کی روایتوں میں بہت کدورت ہے۔ اور صحت و سلامتی کم ہے۔“

فقہاء متاخرین کا حدیث سے تعلق

(۵۹) کتاب النول میں علامہ عبدالرحمن ابوشامہ فرماتے ہیں کہ:-

وَقَدْ حَرَّمَ الْفُقَهَاءُ فِي زَمَانِنَا النَّظَرَ فِي كُتُبِ الْحَدِيثِ وَالْأَثَارِ
وَالْبَحْثِ عَنْ فِقْهِهَا وَمَعَانِيهَا وَمُطَالَعَةِ الْكُتُبِ النَّفِيسَةِ
الْمُصَنَّفَةِ فِي شُرُوحِهَا وَغَرِيبِهَا بَلْ أَقْنُوا زَمَانَهُمْ وَعُمَرَهُمْ
فِي النَّظَرِ فِي أَقْوَالٍ مَنْ سَبَقَهُمْ مِنَ الْمُتَأَخِّرِي الْفُقَهَاءِ وَ
تَرَكَوْا النَّظَرَ فِي نُصُوصٍ نَبَّيْهِمُ الْمَعْصُومَ عَنِ الْخَطَا صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآثَارِ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ شَهِدُوا الْوَحْيَ وَ
عَايَنُوا الْمُصْطَفَى وَفَهِمُوا نَفَائِسَ الشَّرِيعَةِ فَلَا جَرَمَ حَرَّمَ هُوَ
لَاءِ رُتْبَةِ الْاجْتِهَادِ وَبَقُوا مُقَلِّدِينَ عَلَى الْأَبَاءِ. ❀

”ہمارے زمانے کے فقہاء کتب حدیث و آثار دیکھنے سے اور احادیث کے معانی اور ان سے جو مسائل نکلتے ہیں، ان میں بحث کرنے سے اور شروح حدیث میں جو نفیس نفیس کتابیں لکھی گئیں، ان کے دیکھنے سے محروم ہیں۔ بلکہ انہوں نے اپنے وقت اور اپنی عمروں کو ان سے پہلے جو پچھلے فقہاء گزرے ہیں۔ انہیں کے اقوال میں فنا کر دیا۔ اور اپنے نبی ﷺ کے نصوص کو جو خطا سے معصوم تھے اور آثار صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں جنہوں نے وحی اترتی دیکھی اور پیغمبر ﷺ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور مغز شریعت کو سمجھا، چھوڑ بیٹھے۔ سو بے شک یہ لوگ رتبہ اجتہاد سے محروم رہ گئے اور اپنے باپ دادا کی تقلید ہی پر باقی رہے۔“

(۶۰) میزان شعرانی میں ہے کہ:-

قَالَ لِي لَوْ وَجَدْتُ حَدِيثًا فِي الْبُخَارِيِّ وَ مُسْلِمٍ لَمْ يَأْخُذْ بِهِ إِمَامِي
لَا أَعْمَلُ بِهِ وَ ذَلِكَ جَهْلٌ مِنْهُ بِالشَّرِيعَةِ وَ أَوَّلُ مَنْ يَتَّبِعُ مِنْهُ إِمَامُهُ
وَ كَانَ مِنَ الْوَاجِبِ عَلَيْهِ حَمْلُ إِمَامِهِ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَظْفَرْ بِذَلِكَ
الْحَدِيثِ أَوَّلَ مَا يَصِحُّ عَنْهُ. ❀

”مجھ سے (بعض مقلدین نے) کہا کہ اگر مجھے کوئی ایسی حدیث ملے
جو صحیح بخاری و مسلم میں ہے مگر میرے امام نے اسے نہیں لیا۔ تو میں بھی
اس پر عمل نہ کروں گا۔ یہ تو اس کی جہالت ہے، شریعت سے۔ اور سب
سے پہلے اس کا امام ہی اس سے بری ہوگا۔ اس پر واجب تھا کہ امام پر
حسن ظن کر کے یہ کہتا کہ شاید ان کو یہ حدیث نہیں پہنچی یا ان کے نزدیک
یہ حدیث صحیح نہیں ہوئی۔“

(۶۱) فتوحات مکیہ باب الثامن عشر وثلث مائۃ میں ہے کہ:-

وَاعْلَمُ أَنَّهُ لَمَّا غَلَبَتِ الْأَهْوَاءُ عَلَى النُّفُوسِ وَ طَلَبَتِ
الْعُلَمَاءُ الْمَرَاتِبَ عِنْدَ الْمُلُوكِ تَرَكُوا الْمُهْجَةَ الْبَيْضَاءَ وَ
جَنَحُوا إِلَى التَّائِيلَاتِ الْبَعِيدَةِ لِيَمْشُوا أَغْرَاضَ الْمُلُوكِ
فِيَمَّا لَهُمْ هَوًى نَفْسٍ لَيْسَتْ تَدُو فِي ذَلِكَ إِلَى أَمْرِ شَرْعِيٍّ
مَعَ كَوْنِ الْفَقِيهِ رُبَّمَا لَا يَعْتَقِدُ ذَلِكَ وَ يُفْتِي بِهِ وَ قَدْ رَأَيْنَا
مِنْهُمْ جَمَاعَةً عَلَى هَذَا مِنْ قَضَائِهِمْ وَ فَقَهَائِهِمْ إِلَى قَوْلِهِ.
وَقَدْ جَرَى لَنَا هَذَا مَعَهُمْ مَرَارًا بِالْمَغْرِبِ وَ الْمَشْرِقِ فَمَا
مِنْهُمْ أَحَدٌ عَلَى مَذْهَبٍ مَنْ يُزْعَمُ أَنَّهُ عَلَى مَذْهَبِهِ فَقَدْ
اتَّجَتِ الشَّرِيعَةُ بِالْأَهْوَاءِ وَ إِنْ كَانَتْ الْأَخْبَارُ الصَّحَاحُ

مَوْجُودَةٌ مُسَطَّرَةٌ فِي الْكُتُبِ الصَّحَاحِ وَ أَسْمَاءُ الرُّوَاةِ فِي
 كُتُبِ التَّارِيخِ مَعْلُومَةٌ بِالْجَرَحِ وَ التَّعْدِيلِ مَضْبُوتَةٌ إِلَّا
 سَائِدٌ مَحْفُوظَةٌ مُصْنُونَةٌ مِنَ التَّغْيِيرِ وَ التَّبْدِيلِ لَكِنْ إِذَا تَرَكَ
 الْعَمَلُ بِهَا وَ اشْتَغَلَ النَّاسُ بِالرَّأْيِ وَ ذَانُوا أَنْفُسَهُمْ قِيَادَ
 الْمُتَقَدِّمِينَ مَعَ مُعَارَضَةِ الْأَخْبَارِ الصَّحَاحِ لَهَا فَلَا فَرْقَ بَيْنَ
 عَدَمِهَا وَ وُجُودِهَا إِذْ لَمْ يَبَيَّنْ لَهَا حُكْمٌ عِنْدَهُمْ وَ أَيْ نَسَخَ
 أَغْظَمُ مِنْ هَذَا فَأَعْلَمُ يَا أَخِي أَنَّ الشَّيْخَ مُحَمَّدَ بْنَ
 الْعَرَبِيِّ مُسْلِمٌ عِنْدَ الْأَحْنَافِ حَتَّى قَالَ مَوْلَانَا بَحْرُ الْعُلُومِ
 فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ الثُّبُوتِ أَنَّهُ خَاتَمُ الْوَلَايَةِ.

”یہ بات معلوم کر لینا چاہیے کہ جب طبیعتیں لالچ پسند ہو گئیں اور علماء
 نے بادشاہوں کے پاس مراتب چاہے تو انہوں نے روشن راستہ چھوڑ
 دیا۔ اور تاویلات بعیدہ پر جھک پڑے تاکہ بادشاہوں کے اغراض

پورے ہوں شہوات نفسانی میں اور ان باتوں کو شرعی ٹھہرا دیا باوجود اس
 کے کہ وہ علماء خود بھی ان کو نہ مانتے تھے اور نہ ان پر فتویٰ دیتے تھے اور
 ہم نے دیکھا بھی ہے ان قاضی و مفتیوں کی ایک جماعت کو کہ جن کا یہی
 حال تھا۔ اور یہی گفتگو ہمارے اور ان کے درمیان کئی مرتبہ مشرق و
 مغرب میں ہوئی۔ کوئی بھی ان سے اس کے مذہب پر نہ تھا کہ جس کے
 مذہب میں ہونے کا دم بھرتا تھا۔ انہوں نے تو شریعت سے اپنے
 مطلب کے موافق باتیں نکال لیں۔ اگرچہ صحیح حدیثیں صحیح حدیث کی
 کتابوں میں قلمبند ہیں کہ جن کی سند مضبوط ہے اور محفوظ ہے۔ ان میں
 کسی طرح کی تغیر و تبدل نہیں ہو سکتی وہ تغیر و تبدل سے اچھوتی ہیں۔
 اور راویوں کے نام بھی معلوم ہیں جرح و تعدیل کے ساتھ کتب تاریخ

میں۔ لیکن جب لوگوں نے ان پر عمل ہی کرنا چھوڑ دیا اور رائے و قیاس میں مشغول ہو گئے اور اپنی تکمیل یا باگِ حقد میں کودے دی اور ان کے تابع ہو گئے۔ باوجود صحیح حدیثوں کے معارض ہونے کے تو اب عدم وجود برباد ہوا حدیث کا جبکہ اس پر کوئی نہ چلا اور اس کو نہ مانا۔ اور اس سے بڑھ کر کونسا نسخ ہو سکتا ہے۔ اب اے بھائی سمجھ لے کہ شیخ محی الدین رحمہ اللہ بن عربی معمولی آدمی نہیں ہے۔ بلکہ تمام حنفی ان کو مانتے ہیں۔ یہاں تک کہ مولانا بحر العلوم رحمہ اللہ نے شرح مسلم الثبوت میں کہا ہے کہ ولایت ان پر ختم ہو چکی۔“

(۶۲) احیاء العلوم مطبوعہ نولکشور جلد ۳ ص ۲۱۲ میں امام غزالی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:-

فَمِنْهُمْ فِرْقَةٌ اقْتَصَرُوا عَلَى عِلْمِ الْفَتَاوَى فِي الْحُكُومَاتِ
وَالْخُصُومَاتِ وَتَفَاصِيلِ الْمُعَامَلَاتِ الدُّنْيَوِيَّةِ الْجَارِيَةِ بَيْنَ
الْخَلْقِ لِمَصَالِحِ الْمَعَاشِ وَخَصَّصُوا اسْمَ الْفِقْهِ بِهَا
وَسَمَّوْهُ الْفِقْهَ وَعِلْمَ الْمَذَاهِبِ وَرُبَّمَا ضَيَّعُوا مَعَ ذَلِكَ
الْأَعْمَالَ الظَّاهِرَةَ وَالْبَاطِنَةَ فَلَمْ يَتَفَقَّدُوا الْجَوَارِحَ وَلَمْ
يَحْرِسُوا اللِّسَانَ عَنِ الْغِيبَةِ وَلَا الْبُطْنَ عَنِ الْحَرَامِ وَلَا
الرَّجُلَ عَنِ الْمَشْيِ إِلَى السَّلَاطِينِ وَكَذَا سَاءَتْ جَوَارِحُ
لَمْ يَحْرِسُوا قُلُوبَهُمْ عَنِ الْكِبَرِ وَالْحَسَدِ وَالرِّيَاءِ وَسَاءَتْ
الْمُهْلِكَاتِ فَهَؤُلَاءِ مَفْرُورُونَ مِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا مِنْ
حَيْثُ الْعَمَلِ وَالْآخَرُ مِنْ حَيْثُ الْعِلْمِ (إِلَى قَوْلِهِ) وَأَمَّا
مَفْرُورَةٌ مِنْ حَيْثُ الْعِلْمِ فَحَيْثُ اقْتَصَرَ عَلَى عِلْمِ الْفَتَاوَى وَ
ظَنَّ أَنَّهُ عِلْمُ الدِّينِ وَتَرَكَ عِلْمَ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةَ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ وَرُبَّمَا طَعَنَ فِي الْمُحَدِّثِينَ وَقَالَ إِنَّهُمْ نَقَلَةُ أَخْبَارِ

وَ حَمَلَةُ أَسْفَارٍ لَا يَفْقَهُونَ وَ تَرَكَ أَيضًا عِلْمَ تَهْذِيبِ
الْأَخْلَاقِ وَ تَرَكَ الْفِقْهَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَذْرَاكِ جَلَالِهِ وَ
عَظَمَتِهِ وَ هُوَ الْعِلْمُ الَّذِي يُورِثُ الْخَوْفَ وَالْهَيْبَةَ
وَالْخُشُوعَ وَ يَحْمِلُ عَلَى التَّقْوَى.

”ان سے ایک جماعت تو رک گئی علم فتاویٰ پر (ان کا مبلغ علم یہی رہا
تھا) ایسے فتاویٰ کہ جن میں رات دن کے جھگڑے اور قضیہ کے متعلق
حکم ہیں۔ نیز دنیوی امور کی تفصیل ہے جو لوگوں میں جاری ہیں۔ اور
جن سے اصلاح تمدن ہے۔ انہوں نے انہیں فتاویٰ کو فقہ کے نام سے
منسوب کیا ہے اور علم مذہب کے نام سے۔ کیفیت یہ ہے کہ اکثر
اوقات انہوں نے اعمال ظاہری و باطنی ضائع کر دیئے۔ اور اپنے ہاتھ
پیروں کی تلاش نہ کی اور نہ ان کو بچایا۔ زبان کو خاموش نہ رکھا غیبت
سے اور نہ پیٹ کو حرام کھانے سے۔ اور نہ پیر کو بادشاہوں کے دربار میں
جانے سے اور اس پر ہی اور اعضاء کا قیاس ہے۔ اور دلوں کو نہ بچایا
غرور و تکبر، حسد و ریا سے۔ اور دیگر ان امور سے جو باعث ہلاکت ہیں
یہ لوگ دھوکا کھا گئے دو چیزوں میں۔ علم میں اور عمل میں۔ اِلٰی قَوْلِهِ -
لیکن ان کا علمی دھوکا اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے علم فتاویٰ پر ہی اکتفا
کیا اور یہ خیال کر لیا کہ بس یہی علم دین ہے۔ اور قرآن وحدیث کو چھوڑ
بیٹھے اور گاہ بگاہ محدثین پر طعن کرنے لگے۔ اور کہنے لگے کہ یہ تو صرف
خبروں کے ناقل ہیں۔ سمجھتے نہیں اور گدھے کی طرح سے کتابوں کا
بوجھ اٹھانے والے ہیں۔ اور انہوں نے وہ علم بھی چھوڑ دیا کہ جس سے
ان کے اخلاق درست ہوں۔ اور فقہ الہی کو بھی چھوڑ دیا کہ جس سے اللہ
عزوجل کا جلال و جاہ و بدبہ و شوکت معلوم ہو۔ اور وہ علم وہ ہے کہ جس

سے دل میں خوف الہی اور ہیبت اور عاجزی پیدا ہوتی ہے۔ اور باعث ہوتا ہے تقویٰ الہی کا۔“

(۶۳) میزان الخضر یہ مطبوعہ مصر ص ۲۸ میں امام شعرانی فرماتے ہیں کہ:-

وَالْمَذْهَبُ الْوَاحِدُ لَا يَحْتَوِي عَلَى جَمِيعِ أَحَادِيثِ الشَّرِيعَةِ أَبَدًا وَلَوْ قَالَ إِمَامُهُ إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي بَلْ رُبَّمَا تَرَكَ اتِّبَاعُهُ مِنَ الْمُقَلِّدِينَ أَحَادِيثَ كَثِيرَةً صَحَّتْ بَعْدَهُ وَكَانَ الْأَوَّلَى لَهُمُ الْأَخْذُ بِهَا عَمَلًا بِوَصِيَّةِ إِمَامِهِمْ فَإِنْ اِعْتِقَادَ نَافِي الْأَنِمَةِ أَنَّ أَحَدَهُمْ لَوْ عَاشَ وَظَفَرَ بِذَلِكَ الْحَدِيثِ الَّذِي صَحَّ بَعْدَهُ لَا خَذَبَهُ.

”اور ایک مذہب کوئی سا بھی ہو تمام احادیث پر احاطہ نہیں کر سکتا کبھی بھی اور نہ ان پر حاوی ہو سکتا ہے۔ اور اگرچہ ان کے امام نے بھی کہا ہے کہ ”جب حدیث صحیح ہو جائے تو وہ میرا مذہب ہے“ لیکن اکثر مقلدین جو ان کے تابع ہیں انہوں نے بہت سی احادیث کو چھوڑ دیا کہ ان کے بعد صحیح ہوئیں۔ ان کو تو یہ ہی زیبا تھا کہ ان احادیث پر عمل کرتے۔ اور اپنے امام کی وصیت پر چلتے۔ ہمارا تو یہ اعتقاد ہے ائمہ کے بارے میں کہ اگر ان میں سے کوئی بھی زندہ ہوتا اور ان کو وہ حدیثیں مل جاتیں جو بعد میں صحت کو پہنچیں تو وہ ان پر ضرور عمل کرتے۔“

(۶۴) شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں:-

وَاشْتَعَا لَهُمْ بِعِلْمِ الْحَدِيثِ قَلِيلٌ قَدِيمًا وَحَدِيثًا.

”خفیوں کا شغل حدیث کے ساتھ کمتر رہا ہے پہلے سے بھی اور اب بھی۔“

(۶۵) شاہ ولی اللہ صاحب نقل فرماتے ہیں شیخ عز الدین بن عبد السلام کا قول کہ:

وَمِنَ الْعَجَبِ الْعَجِيبِ أَنَّ الْفُقَهَاءَ الْمُقَلِّدِينَ يَقِفُ أَحَدُهُمْ عَلَى ضَعْفٍ مَاخِذٍ إِمَامِهِ بِحَيْثُ لَا يَجِدُ لَضَعْفِهِ مَذْفَعًا وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يُقَلِّدُهُ فِيهِ وَيَتْرُكُ مَنْ شَهِدَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَالْأَقْيَسَةَ الصَّحِيحَةَ لِمَذْهَبِهِمْ جُمُودًا عَلَى تَقْلِيدِ إِمَامِهِ بَلْ يَتَخَيَّلُ لِدَفْعِ ظَاهِرِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَيَتَأَوَّلُهَا بِالتَّأْوِيلَاتِ الْبَعِيدَةِ الْبَاطِلَةِ نِفَالًا عَنْ مُقَلِّدِهِ. ❁

”بڑا ہی تعجب ہے کہ فقہاء مقلدین باوجودیکہ وہ اپنے امام کی دلیل کے ضعیف ہونے سے واقف ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس کے ضعف کا کچھ جواب نہیں دے سکتے۔ مگر بہ اس ہمہ اپنے امام کی تقلید کئے جاتے ہیں اور اپنے امام کی تقلید پر جیسے رہنے کی وجہ سے ایسے شخص کے قول کو جس کے لئے قرآن و حدیث و قیاس صحیح شاہد ہے نہیں قبول کرتے بلکہ ظاہر کتاب و سنت کے رد کرنے کے لئے حیلے ڈھونڈتے ہیں اور ان میں دور کی اور غلط غلط تاویلیں کرتے ہیں تاکہ اپنے امام کی طرف سے جواب دیں۔“

(۶۶) رسالہ علامہ محمد حیات سندھی میں ہے کہ:-

لَبَسَ إِبْلِيسُ عَلَى كَثِيرٍ مِّنَ الْبَشَرِ فَحَسَنَ لَهُمْ الْأَخْذَ بِالرَّأْيِ لَا بِالْأَثَرِ وَأَوْهَمَهُمْ أَنَّ هَذَا هُوَ الْأَوَّلِيُّ وَالْآخِرُ فَجَعَلَهُمْ بِسَبَبِ ذَلِكَ مَحْرُومِينَ عَنِ الْعَمَلِ بِحَدِيثِ خَيْرِ الْبَشَرِ وَهَذِهِ الْبَلِيَّةُ مِنَ الْبَلَايَا الْكُبْرَى فَإِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ وَ تَرَاهُمْ يَقْرَأُونَ كُتُبَ الْحَدِيثِ وَيُطَالِعُونَهَا وَيَذَرُوهَا لَا لِيَعْمَلُوا بِهَا بَلْ لِيَعْلَمُوا دَلَائِلَ مَنْ قُلْدُوهُ وَ

تَاوِيلَ مَا خَالَفَ قَوْلَهُ وَيُبَالِغُونَ فِي الْمَحَامِلِ الْبَعِيدَةِ وَإِذَا
عَجَزُوا عَنْ الْمَحْمَلِ قَالُوا مَنْ قَلَّدَنَاهُ هُوَ أَعْلَمُ مِنَّا
بِالْحَدِيثِ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ يَقِيمُونَ حُجَّةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
بِذَلِكَ وَلَا يَسْتَوِي الْعَالِمُ وَالْجَاهِلُ فِي تَرْكِ الْعَمَلِ
بِالْحُجَّةِ وَإِذَا مَرَّ عَلَيْهِمْ حَدِيثٌ يُوَافِقُ قَوْلَ مَنْ قَلَّدُوهُ
انْبَسَطُوا وَإِذَا مَرَّ عَلَيْهِمْ حَدِيثٌ تُخَالِفُ قَوْلَهُ أَوْ يُوَافِقُ
مَذْهَبَ غَيْرِهِ انْقَبَضُوا أَلَمْ يَسْمَعُوا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَلَا وَ
رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا
يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾
”ابلیس نے بہت سے لوگوں کو دھوکے میں ڈال دیا اور ان کو حدیث
چھڑا کر رائے کا اختیار کرنا اچھا بنا کر دکھا دیا۔ لہذا ان کو حدیث خیر البشر
پر عمل کرنے سے محروم کر دیا تو یہ لوگ جو کتب احادیث پڑھتے اور
پڑھاتے ہیں دیکھتے ہیں تو یہ اس لئے نہیں ہے کہ اس پر عمل کریں بلکہ
اس لئے کہ جس امام کے مقلد ہیں اس کے دلائل (مخالفین پر پیش
کرنے کے لئے) معلوم کر لیں اور جو حدیثیں اپنے امام کے خلاف
ہیں ان کی تاویل کر دیں۔ چنانچہ یہ لوگ ایسی احادیث کے (جو ان
کے امام کے خلاف ہیں) بعید بعید معنی بناتے ہیں اور جب یہ بھی نہیں کر
سکتے (اس لئے کہ کوئی بعید معنی بھی نہیں بن پڑتے) تو بھی کہہ دیتے
ہیں کہ جن کے ہم مقلد ہیں وہ ہم سے زیادہ حدیث کے جاننے والے
تھے۔ اور وہ یہ خیال نہیں کرتے کہ وہ ایسا کر کے اپنے اوپر اللہ کی جنت
کا عزم کرتے ہیں۔ کیونکہ ایک ناواقف آدمی دلیل پر عمل نہ کرے اور
ایک جان کر نہ کرے یہ دونوں برابر نہیں ہوتے (اور انہوں نے جان

بوجھ کر حدیث کا انکار کیا) اور (ان لوگوں کا یہ حال ہے کہ) اگر ایسی حدیث نکلے جو ان کے امام کے موافق ہو تو خوش ہو جاتے ہیں۔ اور جب ایسی حدیث پر نظر پڑے جو ان کے امام کے قول کے مخالف ہے یا کسی دوسرے امام کے قول کے موافق ہے تو تنگدل ہو جاتے ہیں (اسی سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کو اصل حدیث سے غرض نہیں بلکہ اپنے امام کی موافقت سے غرض ہے) کیا انہوں نے اللہ کا یہ قول نہیں سنا۔ ﴿لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ۶۵] ”یعنی سوتیرے رب کی قسم ہے کہ وہ مسلمان نہیں ہو سکتے جب تک کہ اپنی اختلافی باتوں میں تم کو بیچ نہ ٹھہرائیں پھر تمہارے فیصلہ سے اپنے دلوں میں ذرا بھی تنگی نہ پائیں اور تمہاری بات کو خوب اچھے طور سے تسلیم نہ کر لیں۔“ ❁

(۶۷) نافع کبیر میں فاضل لکھنوی فرماتے ہیں کہ:-

تَفَرَّقَ النَّاسُ مِنْ قَدِيمِ الزَّمَانِ إِلَىٰ هَذَا الْأَوَانِ فِي هَذَا الْبَابِ إِلَى الْفِرْقَتَيْنِ وَطَائِفَةٍ قَدْ تَعَصَّبُوا فِي الْحَنِيفَةِ تَعَصُّبًا شَدِيدًا وَالتَّزَمُوا بِمَا فِي الْفِتَاوَى التَّزَامًا شَدِيدًا وَإِنْ وَجَدُوا حَدِيثًا صَحِيحًا أَوْ أَثَرًا صَرِيحًا عَلَىٰ خِلَافِهِ وَزَعَمُوا أَنَّهُ لَوْ كَانَ هَذَا الْحَدِيثُ صَحِيحًا لَا خَذَبَ صَاحِبُ الْمَذْهَبِ وَلَمْ يَحْكَمْ بِخِلَافِهِ وَهَذَا جَهْلٌ مِنْهُمْ بِمَا رَوَاهُ الثَّقَاتُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ مِنْ تَقْدِيمِ الْأَحَادِيثِ وَالْأَثَرِ عَلَىٰ أَقْوَالِهِ. ❁

❁ الارشاد الی سبیل الرشاد: ص ۱۵۷۔

❁ النافع الکبیر لمن یتالع الجامع الصغیر: ص ۳۲۹، مجموعہ رسائل الکنوی: ج ۳۔

”پہلے ہی زمانے سے اس وقت تک برابر لوگ اس بارے میں دو فریق رہے ہیں۔ ایک گروہ جنہوں نے حنفیت میں سخت تعصب برتا اور جو کچھ فتاویٰ (فقہ حنفی کی کتابوں) میں ہے اُسی کا سختی کے ساتھ التزام کر لیا گو حدیث صحیح یا اثر صریح اس کے معارض ہو (مگر وہ فقہ کے مسئلے کو نہیں چھوڑتے) اور یہ خیال کر لیا کہ اگر یہ حدیث صحیح ہوتی تو ہمارے امام اس کو ضروری لیتے اور اس کے خلاف حکم نہ دیتے۔ حالانکہ یہ ان لوگوں کی نادانی ہے امام کے اُس قول سے جو انہوں نے اپنے اقوال کے اوپر حدیث و آثار کے مقدم کرنے کو فرمایا۔“ ❀

کیا حنفی مذہب میں ولی ہوئے ہیں؟

اکثر حنفی کہا کرتے ہیں کہ ہمارے مذہب کے حق ہونے کی بڑی دلیل یہ ہے کہ اس مذہب میں ہزاروں اولیاء اللہ ہوئے ہیں۔

اس کا جواب بغوش دل ملاحظہ ہو۔ حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کہ جن کو چاروں مذہب والے بڑا ولی مانتے ہیں۔ وہ صاف اس بات سے انکار کرتے ہیں۔ چنانچہ طبقات النہالۃ ابن رجب جلد ۱ ص ۲۹۶ میں ہے کہ:-

قِيلَ لِلشَّيْخِ الْجِيلَانِيِّ هَلْ كَانَ لِلَّهِ وَلِيًّا عَلَى غَيْرِ اعْتِقَادِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ؟ فَقَالَ مَا كَانَ وَلَا يَكُونُ.

”حضرت پیران پیر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ حنبلی مذہب والوں کے سوا اور مذہب میں بھی کچھ ولی ہوئے یا نہیں؟ فرمایا نہ تو ہوئے ہیں اور نہ ہوں گے۔“

فقہ حنفیہ کی حالت

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف موجودہ فقہ کی نسبت کو محض ایک ذریعہ

قبولیت کا بنایا گیا ہے ورنہ دراصل اقوال رجال مختلف الخیال والعقائد، مابعد کا ذخیرہ ہے۔ کہ جس کی سند امام عالی مقام تک نہیں پہنچتی ہے۔

وجہ اول

کتب فقہ حنفیہ مختلف اقوال کا مجموعہ ہے۔ بالخصوص امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ایک ایک مسئلہ میں کئی کئی قول مروی ہیں۔ مگر زیادہ تر وجہ اس اختلاف کی مخرجین کے فہم ہیں۔ اس لئے کہ تخریج کا مدار اجتہاد پر ہے اور اجتہاد میں خطا و ثواب کا احتمال ہے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ جو کچھ بھی فقہ میں موجود ہے اصل میں بھی امام صاحب کا ہو۔ لہذا مسائل موجودہ کتب فقہ کو امام صاحب کا مذہب قرار دینا سخت غلطی ہے۔

(۱) چنانچہ علامہ شعرانی رحمہ اللہ المیزان الکبریٰ میں فرماتے ہیں کہ:-

هَذَا الْأَمْرُ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ يَقَعُ فِيهِ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَإِذَا وَجَدُوا عَنْ أَصْحَابِ إِمَامٍ مَسْئَلَةً جَعَلُوهَا مَذْهَبًا لِذَلِكَ الْإِمَامِ وَهُوَ تَهَوُّرٌ فَإِنَّ مَذْهَبَ الْإِمَامِ حَقِيقَةٌ هُوَ مَا قَالَهُ وَلَمْ يَرْجِعْ عَنْهُ إِلَى أَنْ مَاتَ لَا مَا فَهِمَهُ أَصْحَابُهُ مِنْ كَلَامِهِ فَقَدْ لَا يَرْضَى الْإِمَامُ ذَلِكَ الْأَمْرَ الَّذِي فَهِمُوهُ مِنْ كَلَامِهِ وَلَا يَقُولُ بِهِ لَوْ عَرَّضُوهُ عَلَيْهِ، فَعَلِمَ أَنَّ مَنْ عَزَا إِلَى الْإِمَامِ كُلَّ مَا فَهِمَ مِنْ كَلَامِهِ فَهُوَ جَاهِلٌ بِحَقِيقَةِ الْمَذَاهِبِ. ❀

”یہ جو ہم نے ذکر کیا اس غلطی میں بہت سے لوگ پڑ جاتے ہیں کہ جب اصحاب امام سے کوئی مسئلہ پاتے ہیں تو اس کو امام کا مذہب ٹھہرا دیتے ہیں اور یہ بڑی جرأت ہے کیونکہ امام کا مذہب حقیقتاً وہی ہے جو

انہوں نے خود کہا اور پھر اپنے آخر وقت تک اُس سے رجوع بھی نہیں کیا۔ نہ وہ جو ان کے اصحاب نے ان کے کلام سے سمجھا کیونکہ کبھی امام اس کو جو انہوں نے ان کے کلام سے سمجھا نہ پسند کرتے اور اس کے قائل نہ ہوتے۔ اگر اس کو یہ لوگ ان پر پیش کرتے۔ تو معلوم ہوا کہ جو شخص کل اس چیز کو جو امام کے کلام سے سمجھا جائے امام کی طرف نسبت کرے تو وہ حقیقت میں مذاہب سے ناواقف ہے۔“

(۲) شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

اَبِیْ وَ جَدُّثُ بَعْضُهُمْ یَزْعُمُ اَنْ جَمِیْعَ مَا یُوجَدُ فِیْ هَذِهِ الشُّرُوحِ الطَّوْبِیْلَةِ وَ کُتُبِ الْفَتَاوِی الصُّخْمَةِ وَ هُوَ قَوْلُ اَبِی حَنِیْفَةَ وَ صَاحِبِیْہِ وَ لَا یَفْرِقُ بَیْنَ الْقَوْلِ الْمُنْخَرَجِ وَ بَیْنَ مَا هُوَ قَوْلٌ فِی الْحَقِیْقَةِ. ❊

”میں نے بعض لوگوں کو دیکھا وہ خیال کرتے ہیں کہ ان بڑی بڑی شرحوں اور مولے مولے فتاویٰ میں جو کچھ مذکور ہے۔ وہ سب (امام) ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہم کا قول ہے۔ اور وہ ان کے اصلی قول اور قول مخرج کے درمیان فرق نہیں کرتے۔“

(۳) شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

وَ عِنْدِیْ اَنَّ الْمَسْئَلَةَ الْقَائِلَةَ وَ اَمَّا ذَلِکَ اَصُوْلٌ مُنْخَرَجٌ عَلٰی کَلَامِ الْاِئِمَّةِ وَ اَنَّهَا لَا تَصِحُّ بِهَارِ وَاٰیۃٍ عَنْ اَبِی حَنِیْفَةَ وَ صَاحِبِیْہِ وَ اَنَّهُ لَیْسَتْ الْمُحَافَظَةُ عَلَیْہَا. ❊

”یہ قاعدے کلام ائمہ سے بطور تخریج کے (جو خود متحمل خطا ہے) نکالے گئے ہیں اور ان کا امام صاحب اور ان کے شاگردوں نے

مروی ہونا صحیح نہیں۔“

(۴) شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

إِنَّ ذَلِكَ مِنْ تَخْرِيجَاتِ الْأَصْحَابِ وَ لَيْسَ مَذْهَبًا فِي الْحَقِيقَةِ. ❁

”یہ مسئلے تخریجات اصحاب سے ہیں، حقیقت میں مذہب نہیں ہیں۔“

وجہ دوم

علم دین موقوف ہے اسناد پر۔ خاص کر جبکہ اس علم کی تدوین بانی دین کے بعد ہوئی ہو۔ مثلاً حدیث کہ اس کی تدوین رسول مقبول ﷺ کے بعد ہوئی۔ تو التزام اسناد کا لازمی ہوا۔ اور جرح و تعدیل کی ضرورت محسوس ہوئی۔ اور اسی وجہ سے احادیث صحیح وضعیف کو متعدد اقسام پر منقسم کرنا پڑا۔ بلکہ ایک خاص علم جس کو علم رجال کہتے ہیں مدون کیا گیا۔ باوجود اس قدر اہتمام کے احادیث وضاعین (گھڑنے والوں) کے تصرف سے نہ بچ سکیں۔ گو محدثین نقادین نے ہر وقت ہی احادیث موضوعہ کو کبھی کی طرح نکال کر پھینک دیا۔ اب مقام غور ہے کہ جس علم کی تدوین اس کے بانی کے بعد ہوئی ہو۔ اور اس میں اسناد کا بھی التزام نہ کیا گیا ہو۔ تو اس میں مخالفین کو کس قدر تصرف کا موقع ملا ہوگا۔ اب صاف لفظوں میں سنئے کہ موجودہ کتب فقہ یعنی ہدایہ، شرح وقایہ، قدوری، منیہ، درمختار وغیرہ وغیرہ کو جو صدیوں بعد امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مدون ہوئیں۔ اور ان میں اسناد کا بھی التزام نہیں کیا گیا۔ تو کیا عقلاً ممکن ہے کہ تصرف سے بچی ہوں اور کوئی تغیر نہ ہوا ہو۔ ہرگز نہیں۔ اس کا ثبوت اپنے لفظوں میں نہیں بلکہ مسلمہ علماء کے اقوال سے تین فصلوں میں ہدیہ ناظرین کئے دیتا ہوں بغور ملاحظہ فرمائیں اور انصاف کو ہاتھ سے نہ جانے دیں۔

فصل اوّل:

اسناد کی ضرورت کے متعلق

(۵) وَقَالَ الْحَاكِمُ لَوْلَا كَثْرَةُ طَائِفَةِ الْمُحَدِّثِينَ عَلَى حِفْظِ
الْأَسَانِيدِ لَدَرَسَ مَنَارُ الْإِسْلَامِ وَلَتَمَكَّنَ أَهْلُ
الْإِلْحَادِ وَالْمُبْتَدِعَةِ مِنْ وَضْعِ الْأَحَادِيثِ وَقُلُوبِ
الْأَسَانِيدِ. ❊

”حاکم نے کہا اگر نہ ہوتی کثرت طائفہ محدثین کی اوپر یاد رکھنے سندوں
کے، البتہ پرانے ہو جاتے، راستے اسلام کے اور قدرت پاتے بے دین
اور بدعتی لوگ حدیثوں کے بنانے اور اسنادوں کے بدل ڈالنے میں۔“

(۶) جامع ترمذی مطبوعہ نوکلشورص ۶۲۹ میں عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ شاگرد رشید
امام صاحب کا قول منقول ہے کہ:-

الْإِسْنَادُ عِنْدِي مِنَ الدِّينِ لَوْلَا الْإِسْنَادُ لَقَالَ مَنْ شَاءَ مَا شَاءَ
فَإِذَا قِيلَ لَهُ مَنْ حَدَّثَكَ بَقِيَ. ❊

”اسناد میرے نزدیک دین سے ہیں اگر اسناد نہ ہوں تو جو کوئی جو کچھ
چاہے کہہ دے۔ سو جب اس کو کہا جاتا ہے کہ کس نے تجھے حدیث بیان
کی ہے؟ تو وہ خاموش ہو جاتا ہے۔“

(۷) ملا علی قاری حنفی فرماتے ہیں کہ:-

أَلْعِلْمُ مَا كَانَ فِيهِ قَالَ حَدَّثَنَا وَمَا سِوَى ذَلِكَ وَسِوَا
الشَّيَاطِينِ. ❊

”علم وہ ہے کہ اس میں حد ثنا ہو (یعنی سند) اور جو اس کے سوا ہے وہ

و سو اس شیطانی ہیں۔“

اب تو ناظرین سمجھ گئے ہوں گے کہ کتب فقہ جس کی اسناد نہیں ہیں۔ وہ کس

صنف میں داخل ہیں.....؟!

فصل دوم:

کتب فقہ کی اسناد امام صاحب تک نہیں پہنچتی

(۸) ناظورۃ الحق میں علامہ مرجانی حنفی نے فرمایا ہے کہ:-

وَقَوْلُ الْفُقَهَاءِ يَحْتَمِلُ الْخَطَأَ فِي أَصْلِهِ وَغَالِبُهُ خَالٍ عَنِ
الْإِسْنَادِ وَرَفْعِهِ بِطَرِيقٍ مُقْبُولٍ مُعْتَمَدٍ عَلَيْهِ وَكُلُّ إِحْتِمَالٍ
ذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ قَائِمٌ فِيهِ فَإِنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَوْضُوعًا
قَدْ افْتَرَى عَلَيْهِ غَيْرُهُ. ❀

”فقہ کا قول اپنی اصل میں خطا کا متحمل ہے اور (پھر اسناد کی رو سے
دیکھو تو) اکثر اقوال اسناد سے اور صاحب مذہب تک معتبر و مقبول سند
کے ساتھ پہنچنے سے خالی ہیں (کیونکہ جیسا کہ حدیث کے لئے اسناد
وغیرہ کا بند و بست کیا گیا۔ ان کے لئے نہیں کیا گیا۔) اور (پھر) جس
قدر احتمال (سند کی رو سے) حدیث میں ذکر کئے وہ کل قول فقہاء میں
بھی قائم ہیں۔ احتمال ہے کہ وہ موضوع ہو۔ صاحب مذہب کی طرف
کسی نے غلط منسوب کر دیا ہو۔“

(۹) ملفوظات میں ہر نزد منظر جان جاناں فرماتے ہیں کہ:-

عظم حدیث جامع تفسیر و فقہ و دقائق سلوک اسمت

از برکات این علم نورایماں می افزاید و توفیق عمل نیک و اخلاق حسن پیدا می شود۔ عجب است کہ حدیث صحیح غیر منسوخ کہ محدثین بیان آن نموده اند و احوال روات آن معلوم است و بچند واسطه میرسد بہ نبی معصوم ﷺ کہ خطا را براں راه نیست بعمل نمی آرند و روایت فقہ کہ ناقلان آن قضات و مفتیان اند و احوال ضبط و عدل آنها معلوم نیست۔

”علم حدیث جامع تفسیر و فقہ و دقائق سلوک ہے۔ اس علم کے برکات سے نور ایمانی زیادہ ہوتا ہے اور عمل نیک کی توفیق اور اخلاق حسن پیدا ہوتا ہے۔ تعجب کی بات ہے کہ وہ حدیث صحیح غیر منسوخ جس کو محدثین بیان کرتے ہیں جس کے راوی بھی معلوم ہیں۔ اور وہ چند واسطوں سے نبی ﷺ تک پہنچتی ہے اور جس میں غلطی ممکن نہیں لوگ اس پر عمل نہیں کرتے اور فقہ پر عمل کرتے ہیں۔ جس کے راوی اور ناقل وہ قاضی و مفتی ہیں۔ جن کے ضبط و عدل کا حال تک معلوم نہیں ہے۔“ ❀

(۱۰) رسالہ عمل بالحدیث میں مولفہ مولوی ولایت علی صاحب خفی ص ۱۹ میں فرماتے ہیں کہ:-

احادیث مستند ہستند و اقوال مجتہدین غیر مستند یعنی تحقیق حال روات و ثقاہت و استشہاد شاں از شرائط ذکر است و اقوال مجتہدین کہ مذکور می کنند سند آن ذکر نمی کنند از ائمہ کدام شنید و از

کدام روایت می کنند و احوال راویان چیست تا که سند قول موافق شرائط مذکور نگردد و آن قول چه اعتبار دارد چه داندکس که این قول امام است یا کسی دیگر بر بسته چنانکه بعض نادان نقلهائے وسواس محض افتراء منسوب بامام اعظم میکنند بگمان این که مردمان اوشان را کمال متقی معلوم کنند۔

”حدیث مستند ہیں اور اقوال مجتہدین غیر مستند ہیں۔ یعنی راویوں کا حال اور ثقاہت کی تحقیق اور ان کی شرائط اور استشہاد کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور اقوال مجتہدین جو بیان کئے جاتے ہیں۔ ان کی سند بیان نہیں کرتے کہ کس امام سے سنا ہے اور کس نے سنا ہے اور راویوں کا کیا حال ہے۔ جب تک قول کی سند شرائط کے موافق بیان نہ کی جائے تو اس قول کا کیا اعتبار ہے؟ کسی کو کیا خبر ہے کہ یہ قول امام کا ہے یا کسی دوسرے نے امام کی طرف منسوب کر دیا ہے۔ جس طرح بعض نادان محض غلط اور جھوٹی باتیں اس لئے امام اعظم علیہ السلام سے منسوب کرتے ہیں کہ لوگ ان کو کمال درجہ کا متقی خیال کریں۔“

(۱۱) رسالہ عمل بالمحدیث ص ۸ میں ہے کہ:-

برواقفان کتب پوشیدہ نیست کہ از امام اعظم کتابی منقول نیست کہ براں بناء مذهب شان نموده آید اما اقوال چند۔ ودر کتب متعارفہ مثل کنز و ہدایہ و عالمگیری و قاضی خاں و غیر ذلک کہ مسائل خارج از شمار یافته میشود ہمہ از امام اعظم منقول نیست بلکہ مسائل چند بآں امام منسوب اند و اکثرے

بصاحبین و بسیار بعلمائے متقدمین دیگر و بے شماری بمتاخرین مثل صاحب ہدایہ و فتاویٰ و ذخیرہ کہ ایشان از فراست خود در آن مسائل یجوز و لا یجوز نویسند۔

”کتب میں لوگوں کو معلوم ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے کوئی کتاب منقول نہیں ہے جس پر ان کے مذہب کی بنا ہو لیکن چند اقوال کتب مشہور مثل کنز و ہدایہ وغالگیری وقاضی خاں وغیرہ میں ہیں۔ مسائل جو شمار سے باہر ہیں وہ تمام امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے منقول نہیں ہیں بلکہ چند مسائل امام صاحب سے منسوب ہیں۔ اور بہت سے صاحبین سے اور بہت سے دیگر علمائے متقدمین سے منسوب ہیں اور بے انتہاء مسائل متاخرین مثل صاحب ہدایہ و فتاویٰ و ذخیرہ سے منسوب ہیں کہ محض اپنی عقل سے یہ لوگ اُن مسائل میں یجوز و لا یجوز (جائز ہے اور ناجائز ہے) لکھ دیتے ہیں۔“

(۱۲) شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

إِنِّي وَجَدْتُ بَعْضَهُمْ يَزْعُمُ أَنَّ بِنَاءَ الْخِلَافِ بَيْنَ أَبِي حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيِّ عَلَى هَذِهِ الْأُصُولِ الْمَذْكُورَةِ فِي كِتَابِ الْبَزْدَوِيِّ وَنَحْوِهِ وَإِنَّمَا الْحَقُّ أَنَّ أَكْثَرَهَا أُصُولٌ مُخَرَّجَةٌ عَلَى قَوْلِهِمْ. ❦

”میں نے بعض لوگوں کو پایا کہ جو یہ کہتے تھے کہ سبب اختلاف ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اُن قواعد کی وجہ سے ہے جو مذکور ہیں بزدوی کی کتاب میں اور مثل اس کے اور کتابوں میں۔ سچی بات یہ ہے کہ اکثر ان اصول و قواعد سے ایسے ہیں کہ من گھڑت ہیں اور اُن پر تھوپے گئے ہیں۔“

(۱۳) ایقاف علی سبب الاختلاف میں علامہ محمد حیات سندھی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:-

وَمَذْهَبُ كُلِّ مُجْتَهِدٍ مَّا قَالِ وَلَمْ يَرْجِعْ عَنْهُ وَلَيْسَ كُلُّ مَا
يَسْتَنْبِطُهُ رَجُلٌ مِّنْ أَقْوَالِ الْإِمَامِ يَكُونُ مَذْهَبُهُ بَلْ تَارَةً يُوَافِقُ
مَذْهَبَهُ وَتَارَةً يُخَالِفُهُ. وَلَا يَنْبَغِي أَنْ تُنْسَبَ الْأَقْوَالُ
الْمُسْتَنْبَطَةُ مِنْ أَقْوَالِ الْأَنْيَمَةِ بِأَنَّهَا أَقْوَالُهُمْ أَوْ مَذْهَبُهُمْ قَطْعًا
يَحْتَمِلُ أَنَّهَا لَوْ عَرِضَتْ عَلَيْهِمْ قَبِلُوا أَشْيَاءَ مِنْهَا وَرَدُّوا
أَشْيَاءَ وَهَذَا كَمَا لَا يُنْتَسَبُ مَا اسْتَنْبَطَهُ الْمُجْتَهِدُونَ مِنْ
أَقْوَالِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى أَنَّهَا أَقْوَالُهُ وَيَحْتَمِلُ كَوْنُهَا شَرِيعَةً.

”ہر وہ مسئلہ کہ جس کو کسی شخص نے امام کے قول سے مستنبط کیا ہے اس کا مذہب ہو سکتا ہے یعنی اسی امام کا۔ بلکہ کبھی اس کے مذہب کے موافق ہوگا اور کبھی مخالف۔ اور کسی کو بھی لائق وزیر یا نہیں کہ ان اقوال کو جو ائمہ کے اقوال سے مستنبط ہیں امام کی طرف منسوب کرے (اس لئے کہ سند تو پہنچتی نہیں) اور قطعی طور سے کہے کہ یہ انہیں کے اقوال ہیں۔ بلکہ خیال کیا جاتا ہے کہ اگر یہ اقوال ان پر پیش کئے جاتے تو ان سے بہت سے تسلیم کرتے اور بہت سے رد کر دیتے۔ علیٰ ہذا القیاس یہی حال ہے ان مسائل کا کہ جن کو مجتہدوں نے رسول اللہ ﷺ کے اقوال سے مستنبط کیا ہے ان میں احتمال ہے شرعی ہونے کا۔ قطعی طور سے ان کو شریعت نہیں کہہ سکتے اور رسول کی طرف منسوب نہیں کر سکتے۔“

(۱۴) دراسات اللیب مطبوعہ لاہور ص ۱۸۳ میں ملا معین حنفی فرماتے ہیں کہ:-

فَلَا يُسْتَدُّ قَوْلُ ذَلِكَ إِلَى أَبِي حَنِيفَةَ دَلُّ النُّقْلِ مِنَ الْبَقَائِ
عَلَى أَنَّهُ مَوْضُوعٌ مُّخْتَلَقٌ عَلَى السَّلَفِ الصَّالِحِ وَ
مُسْتَحْدَثٌ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ مِمَّنْ لَا يُعْبَأُ بِقَوْلِهِ عَلَى وَضُوحٍ

فسادہ

”یہ قول (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) کی طرف منسوب نہ کرنا چاہئے بلکہ معتبر ذریعہ سے معلوم ہو گیا ہے کہ یہ اصل میں من گھڑت اور بناوٹی ہے اور پچھلے لوگوں کی گھڑی ہوئی باتیں ہیں۔ جو سلف صالحین پر تھوپی گئی ہیں۔ اس کا فساد ظاہر ہے۔“

(۱۵) ملا معین فرماتے ہیں کہ:-

وَلَيْسَ كُلُّ مَا يُنسَبُ إِلَيْهِمْ مِنَ الْقِيَاسَاتِ الْبَعِيدَةِ الَّتِي تُشَبِّهُ
التَّشْرِيعَ الْجَدِيدَ وَ يُنْقَلُ فِي كُتُبِ مَذْهَبِهِمْ فَهُوَ ثَابِتُ النِّسْبَةِ
إِلَيْهِمْ بَلْ أَكْثَرُ ذَلِكَ أَوْ كُلُّهُ مِمَّا ارْتَكَبَهُ مَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ
الرَّأْيُ مِنْ أَتْبَاعِهِمْ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَمَّا رَأَوْا الْحُكْمَ الْمُسْتَبْطَ بِمِثْلِ
هَذَا الْقِيَاسِ مُوَالِفًا لِأَصْلِ مَنْ أَصُولِ إِمَامِهِمْ رَعَمُوا نِسْبَةَ
هَذَا الْقِيَاسِ إِلَيْهِ قُرْبًا يَقُولُونَ لِأَبِي حَنِيفَةَ مَثَلًا كَذَاوَهُوَ
أَذَوْنُ الْقَوْلَيْنِ لِيُهَا وَ رُبَّمَا يَتَجَاسَرُونَ فَيَقُولُونَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ
كَذَا وَمَنْ ادَّعَى أَنَّ هَذَا الْقِيَاسَ بَعَيْنِهِ مَرُوءِي عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ
مَثَلًا فَلْيَصْحَحِ السَّنَدَ بِكُلِّ مَا يُشْتَرَطُ فِي صِحَّتِهِ وَلَا
أَحْسِبُهُمْ عَنْ ذَلِكَ إِلَّا عَاجِزِينَ ②

”اور نہیں ہر ایک چیز (قیاسی مسئلے) جس کی نسبت کی جاتی ہے ان سے پہلے دور کے قیاس سے، جو مشابہ ہے نئی شریعت کے۔ اور ان کے مذہب کی کتابوں میں نقل کیا گیا ہے۔ پس ثابت ہو نسبت ان کی طرف ان کے بلکہ اکثر وہ (مسئلے قیاسی) یا کل کے کل اُس قبیل سے ہیں کہ

① دراسات الملبی: الدراسة الخامسة، ص ۲۱۲۔

② دراسات الملبی: الدراسة الخامسة ص ۱۸۱۔

مرتکب ہوا ہے اس کا وہ شخص کہ غالب ہوا ہے اوپر اس کے قیاس انہیں کے تابعداروں میں سے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ جب دیکھا انہوں نے کہ ایک حکم سمجھ کی وجہ سے نکالا گیا ہے مثل اسی قیاس کے ہے اور موافق ہے ایک قاعدہ کے ان کے امام کے قاعدوں سے۔ اسی گمان کی وجہ سے اس قیاس کی نسبت ان کی طرف کر دی۔ پس کبھی تو کہہ دیا کہ ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے بھی ایسا ہی ہے (اس طرح کی نسبت) بہت کم درجہ کی ہے اُن دونوں قولوں میں سے۔ اور کبھی دلیری کرتے ہیں۔ پس یہ کہہ دیتے ہیں کہ کہا ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح۔ اور جو شخص اس بات کا مدعی ہے کہ یہ قیاسات ہو بہو ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کئے گئے پس چاہئے کہ سند ان کی صحت کی تباد دے ان شرائط کے ساتھ کہ جو صحت کی شرائط ہیں اور میں تو یہی گمان کرتا ہوں ان لوگوں کی نسبت کہ وہ اس سے عاجز ہیں۔ یعنی مسائل کی سند امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تک نہیں پہنچا سکتے۔“

(۱۶) دراسات اللیب میں ہے کہ:-

إِنَّ الْأَقْيَسَةَ الْغَيْرَ الْجَلِيلَةَ الَّتِي كُتِبَ الْحَنْفِيَّةُ مَشْحُونَةً بِهَا
غَالِبُهَا لَا يُسْنَدُ إِلَى أَبِي حَنِيفَةَ. ❁

”تحقیق وہ قیاس جو صاف صاف کھلے ہوئے نہیں۔ جن سے حنفیہ کی کتابیں بھری ہوئی ہیں۔ اکثر ان کی سند ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تک نہیں پہنچتی۔“

فصل سوم:

احادیث مندرجہ کتب فقہ اعتبار کے قابل نہیں

(۱۷) مولانا عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں:-

فَكَمْ مِنْ كِتَابٍ مُعْتَمَدٍ اعْتَمَدَ عَلَيْهِ أَجَلَةُ الْفُقَهَاءِ مَمْلُوءٍ مِنْ
الْأَحَادِيثِ الْمَوْضُوعَةِ وَلَا سِيَّمَا الْفَتَاوَى فَقَدْ وَضَحَ لَنَا
بِتَوْسِيعِ النَّظَرِ أَنَّ أَصْحَابَهُمْ وَإِنْ كَانُوا مِنَ الْكَامِلِينَ لَكُنْهُمْ
فِي نَقْلِ الْأَخْبَارِ مِنَ الْمُتَسَاهِلِينَ. ❀

”کتنی ہی ایسی مستند کتابیں ہیں جن پر بڑے فقہاء نے اعتماد کیا ہے۔
موضوع حدیثوں سے بھری ہوئی ہیں۔ خصوصاً فتاویٰ۔ ان میں اور بھی
زیادہ ہیں۔ اور تلاش اور تحقیق کرنے سے ہم کو یہ بات ظاہر ہوئی کہ ان
کتابوں کے مصنف اگرچہ بڑے بڑے کامل علماء تھے۔ لیکن حدیث کی
روایتوں میں غفلت کرنے والے تھے۔“

(۱۸) مولانا عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں:-

مِنْ هُنَا نَصُورُ عَلَى أَنَّهُ لَا عِبْرَةَ لِلْأَحَادِيثِ الْمَنْقُولَةِ فِي
الْكُتُبِ الْمَبْسُوطَةِ مَا لَمْ يَظْهَرْ سَنَدُهَا أَوْ يُعْلَمَ اعْتِمَادُ
أَرْبَابِ الْحَدِيثِ عَلَيْهَا وَإِنْ كَانَ مُصَنِّفُهَا فَقِيْهًا جَلِيلًا
يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ فِي نَقْلِ الْأَحْكَامِ وَحُكْمِ الْحَرَامِ وَالْحَلَالِ إِلَّا
تَرَا إِلَى صَاحِبِ الْهَدَايَةِ مِنْ أَجَلَةِ الْحَنْفِيَّةِ وَالرَّافِعِيِّ شَارِحِ
الْوَجِيزِ مِنْ أَجَلَةِ الشَّافِعِيَّةِ مَعَ كَوْنِهِمَا مِمَّنْ يُشَارُ إِلَيْهِمَا
بِالْأَنَامِلِ وَيُعْتَمَدُ عَلَيْهِمَا إِلَّا مَا جَدَّ وَالْأَمَائِلُ قَدْ ذَكَرَا فِي
تَصَانِيفِهِمَا مَا لَمْ يُوجَدْ لَهُ أَثَرٌ عِنْدَ خَبِيرٍ بِالْحَدِيثِ. ❀

”اسی وجہ سے علماء نے صاف کہہ دیا کہ کچھ اعتبار نہیں اُن احادیث کا جو
(فقہ کی) بڑی بڑی کتابوں میں نقل کی جاتی ہیں۔ جب تک کہ ان کی

سند ظاہر نہ ہو۔ یا اہل حدیث کا اُن احادیث پر اعتماد کرنا معلوم نہ ہو۔ گو ان کتابوں کے مصنفین بڑے پایہ کے فقیہہ کیوں نہ ہوں۔ جن پر نقل احکام و حکم حلال و حرام میں اعتماد کیا جاتا ہو۔ کیا تم صاحب ہدایہ کو نہیں دیکھتے کہ جو جلیل القدر حنفیوں میں سے ہیں اور رافعی شارح و جیز کو جو جلیل القدر شافعیوں میں سے ہیں۔ باوجود کہ وہ دونوں ان لوگوں میں سے ہیں جن کی (عظمت و شان کی) طرف اشارے کئے جاتے ہیں۔ اور اُن پر بزرگان قوم اور عالی پایہ لوگ بھروسہ کرتے ہیں (پھر بھی) ان دونوں نے اپنی کتابوں میں ایسی روایات بیان کیں۔ جن کا کوئی نشان حدیث جاننے والوں کے نزدیک نہیں پایا جاتا۔“

(۱۹) شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

قَالَ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ فِي قُوَّةِ الْقُلُوبِ أَنَّ الْكُتُبَ
وَالْمَجْمُوعَاتِ مُحَدَّثَةٌ. ❀

”کہا (شیخ) ابوطالب مکی نے (اپنی کتاب) قوت القلوب میں، کہ کتب (فقہ) اور مجموعہ ہائے (فتاویٰ) سب نئی چیزیں ہیں۔“

(۲۰) مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی ملا علی قاری حنفی کا قول نقل کرتے ہیں کہ:-

ثُمَّ لَا عِبْرَةَ بِنَقْلِ صَاحِبِ الْإِنِّهَائَةِ وَلَا بِقِيَّةِ شُرَاحِ الْهِدَايَةِ
فَإِنَّهُمْ لَيَسُؤُوا مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَلَا أَسْنَدُ الْحَدِيثِ إِلَى أَحَدٍ مِنَ
الْمُخَرَّجِينَ. ❀

”صاحب نہایہ اور شارحین ہدایہ کی نقل کا اعتبار نہیں کیونکہ وہ محدث نہ تھے اور نہ انہوں نے حدیث کی سند محدثین تک پہنچائی۔“

❀ حجة الله البالغة: باب حکایت حال الناس قبل المأۃ الرابعة، ج ۱ ص ۱۲۵۔

❀ الاجوبة الفاضلة عن الاسئلة العشرة الكاملة: ص ۷۔ مقدمة عمدة الرعاية: الدراسة الرابعة، ج ۱ ص ۱۳۔

(۲۱) مولانا عبدالحی صاحب حنفی فرماتے ہیں کہ:-

لَا يُعْتَمَدُ عَلَى الْآحَادِيثِ الْمَنْقُولَةِ فِيهَا اعْتِمَادًا كَلِيًّا
وَلَا يَجْزِمُ بِوُرُودِهَا وَثُبُوتِهَا قَطْعًا بِمَجْرَدِ وَقُوعِهَا
فِيهَا فَكَمْ مِنْ آحَادِيثٍ ذِكِرَتْ فِي الْكُتُبِ الْمُعْتَبَرَةِ وَهِيَ
مَوْضُوعَةٌ ❁

”ملا علی قاری کے کلام سے معلوم ہوا کہ (کتب فقہ کی) احادیث پر عمل نہ کر لیا جائے اور نہ ان میں واقع ہونے سے، ان احادیث کے ثابت ہونے اور وارد ہونے کا یقین کر لیا جائے کیونکہ بہت سی احادیث (فقہ) معتبر کتابوں میں ذکر کی گئیں حالانکہ وہ موضوع اور بنائی ہوئی ہیں۔ (جو غیر منقولہ کی طرف غلط منسوب کی گئی ہیں۔)“

(۲۲) تنبیہ اللسان میں علامہ اشرف بن طیب بن تقی الدین حیدر حنفی فرماتے ہیں کہ:-

فَإِنَّ مَوْضُوعَاتِ الزَّانِدَةِ وَ أَهْلِ الْبِدْعِ قَدْ جَاوَزَتْ مِائَةَ
أَلْفٍ مِنَ الْآحَادِيثِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ النَّقَّادُ وَلَوْ وَجَدَهُ وَاجِدٌ
فِي بَعْضِ كُتُبِ الْحَنْفِيَّةِ فَلَيْسَ بِهِ اعْتِدَادٌ وَكَيْفَ وَ أَكْثَرُ
مُتَأَخِّرِي فَقَهَائِنَا الْحَنْفِيَّةِ مِنْ عُلَمَاءِ مَا وَرَاءِ النَّهْرِ وَالْعِرَاقِ
وَالْخُرَاسَانِ لَمْ يُسْنِدُوا أَحَادِيثَهُمُ الَّتِي يَذْكُرُونَهَا فِي كُتُبِ
الْحَنْفِيَّةِ إِلَى أَصْلِ مِنْ أَصُولِ الْحَدِيثِ الْجَلِيلِ الشَّانِ حَتَّى
صَاحِبِ الْهِدَايَةِ الَّتِي عَلَيْهِ مَدَارُ رُحَى الْحَنْفِيَّةِ. لَمْ
تَيْسَّرْ أَضْلُهُ عِنْدَ تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْهِدَايَةِ فِي أَكْثَرِ
الْمَوَاضِعِ الظُّفْرِ بِلَفْظِ الْحَدِيثِ. ❁

”بدعتیوں اور زندیقوں کی گھڑی ہوئی حدیثیں ایک لاکھ سے زیادہ ہیں۔ جیسا کہ حدیث پر کھنے والے صرافوں نے صاف طور سے بیان کر دیا ہے۔ اب اگر کوئی شخص کوئی روایت ایسی ہی بعض کتب حنفیہ میں پا لے تو اُس کو اس پر صحت کا بھروسہ نہ کرنا چاہئے اور کیونکر اُس کا اعتبار ہو سکتا ہے حالانکہ ہمارے بہت سے حنفی فقیہ ماوراء النہر اور عراق اور خراسان کے رہنے والے عالم کہ انہوں نے سند نہیں بیان کی۔ اصول حدیث کے زبردست قواعد سے کسی قاعدہ کے موافق اُن حدیثوں کی کہ جو مذکور ہیں کتب فقہ میں۔ یہاں تک کہ صاحب ہدایہ بھی کہ جن پر حنفی مذہب کا مدار ہے۔ ان کو بھی وقت تخریج احادیث ہدایہ کے اکثر جگہ نہ میسر ہوئی الفاظ حدیث کے ذکر کرنے پر۔“

صاحب ہدایہ کا افتراء

(۲۳) تنقید الہدایہ ص ۹ میں ہے کہ:-

وَمَا رَوَى صَاحِبُ الْهِدَايَةِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَلَا يَجْمَعَنَّ مَاءً هُ فِي رَحْمِ اخْتَيْنِ لَمْ يُوجَدْ فِي شَيْءٍ مِّنْ
كُتُبِ الْحَدِيثِ وَلَا أَدْرِي مِنْ أَيْنَ جَاءَ بِهِ اخْتَيْنِ.

”اور صاحب ہدایہ نے جو یہ روایت بیان کی ہے نہیں پائی جاتی کسی حدیث کی کتاب میں۔ اور میں نہیں جانتا کہ وہ اس کو کہاں سے نقل کر کے لائے ہیں۔“

(۲۴) تنقید الہدایہ ص ۲۹ میں ہے کہ:-

وَمَا ذَكَرَ صَاحِبُ الْهِدَايَةِ مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ النِّكَاحُ
إِلَى الْعَصَبَاتِ لَمْ يُوجَدْ فِي شَيْءٍ مِّنْ كُتُبِ الْحَدِيثِ وَ

ظَاهِرُ لَفْظِهِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مَوْضُوعٌ وَ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ
الرَّسُولِ الْمَأْمُونِ ﷺ

”اور صاحب ہدایہ جو یہ حدیث لائے ہیں۔ اَلِنِّكَاحُ اِلَى الْعَصَبَاتِ
اس کا بھی کتب حدیث میں پتہ نہیں۔ اور اس کے لفظ تو بناوٹی ہونے پر
دلالت کرتے ہیں۔ نہیں ہیں کلام رسول ﷺ محفوظ سے۔“
(۲۵) تنقید الہدایہ ص ۲۶۵ میں ہے کہ:-

وَمَا ذَكَرَ صَاحِبُ الْهِدَايَةِ فِي رِوَايَةِ عُمَرَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِلْمُطَلَّقَةِ الثَّلَاثِ النِّفْقَةِ وَالسُّكْنَى لَمْ يُوجَدْ
فِي كِتَابٍ مِّنْ كُتُبِ الْحَدِيثِ فَهُوَ افْتِرَاءٌ عَلَى عُمَرَ عَفَا
اللَّهُ عَنْ صَاحِبِ الْهِدَايَةِ.

”جو کچھ صاحب ہدایہ نے روایت ذکر کی ہے عمر رضی اللہ عنہ سے (سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِلْمُطَلَّقَةِ الثَّلَاثِ النِّفْقَةَ وَالسُّكْنَى)
نہیں پائی جاتی کسی کتاب میں حدیث کی کتابوں سے۔ سو وہ افتراء ہے
عمر رضی اللہ عنہ پر۔ اللہ معاف کرے صاحب ہدایہ کو۔ یہ ہدایہ وہ ہے جس کی
شان میں یہ شعر مقدمہ ہدایہ میں منقول ہے۔

إِنَّ الْهِدَايَةَ كَالْقُرْآنِ قَدْ نَسَخَتْ
مَاصِنْفُوهَا قَبْلَهَا فِي الشَّرْعِ مِنْ كُتُبِ
”ہدایہ قرآن کی طرح ہے جس نے تمام پہلی کتابوں کو جو شرح میں لکھی
گئیں منسوخ کر دیا ہے۔“

شریعت کا مدار قرآن و حدیث پر ہے

(۲۶) شریعت اور دین کا مدار قرآن و حدیث پر ہے۔ لیکن اس تقلید نے دونوں کو

معطل کر دیا۔ قرآن تو یوں معطل ہوا کہ اس کو بغیر مجتہد کے کوئی سمجھ نہیں سکتا۔ رہی حدیث تو وہ ظنی ہے۔ چنانچہ نور الانوار ص ۱۶ میں ہے کہ:-

فَمَا ثَبَتَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ يَكُونُ فَرَضًا وَمَا ثَبَتَ بِالسُّنَّةِ يَكُونُ وَاجِبًا لِأَنَّهُ ظَنِّيٌّ.

”پس جو قرآن و حدیث سے ثابت ہے وہ فرض ہوگا کیونکہ وہ قطعی اور جو کچھ حدیث سے ثابت ہو وہ واجب ہوگا کیونکہ وہ ظنی ہے۔“

ظن کے متعلق اللہ پاک ارشاد فرماتا ہے۔ کہ: ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [۱۵۳: ۲۸] (بیشک ظن نہیں بے پرواہ کرتا حق سے کچھ بھی) چلو اللہ اللہ خیر سلا۔ اب اگر شریعت ڈھونڈیں تو کہاں؟ جواب ملتا ہے کہ قدوری ہدایہ مدیہ المصلیٰ، کنز الدقائق، شرح وقایہ در مختار، فتاویٰ عالمگیری، مالا بدمنہ، بہشتی زیور۔ وغیرہ یہ اس لئے کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کا مدار انہیں کتب معتبرہ پر ہے۔ جب ان کی اوراق گردانی کی جاتی ہے تو لکھا ملتا ہے قُلْ أَلَمْ يَأْتِ الْبُحَايِفَةَ (ابو حنیفہ نے فرمایا) اس سے خیال ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول بیان کیا جاتا ہے جب ان کے مؤلفین اور وقت تالیف کی طرف نظر کی جاتی ہے تو نقشہ مندرجہ ذیل سامنے آتا ہے:

نام کتاب	مصنف کا نام	سنہ وفات سنہ تالیف	کس صدی میں تالیف ہوئی	کس حوالہ سے لکھا گیا
قدوری	احمد بن محمد بن احمد بغدادی	۴۲۸ھ	پانچویں صدی	حدائق الحنفیہ
ہدایہ	برہان الدین علی بن ابی بکر مرغینانی	۵۹۳ھ	چھٹی صدی	کشف الظنون جلد ثانی، ص ۶۳۸

مذیہ المصلیٰ	بدر الدین کاشغری	۵۹۳ھ	تقریباً ساتویں صدی	کشف الظنون ج ۲، ص ۱۸۸۶
کنز الدقائق	ابو البرکات عبداللہ بن احمد المعرف حافظ الدین نسفی	۵۱۰ھ	آٹھویں صدی	کشف الظنون جلد ثانی ص ۱۵۱۵
شرح وقایہ	عبید اللہ بن مسعود الحموی	۵۳۵ھ	آٹھویں صدی	حالات مصنفین درس نظامی، ص ۱۶۶
در مختار	محمد علاؤ الدین بن شیخ علی ہسکفی	۱۰۷۱ھ	گیارہویں صدی	در مختار جلد ۳ ص ۵۱۷
فتاویٰ عالمگیری	پنج صد علماء بحکم بچہ شاہ اورنگ زیب عالمگیر	۱۱۱۸ھ	ما بین گیارہویں و بارہویں صدی	مرآۃ الانساب ص ۱۳۶
الابدانہ	قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی	۱۲۲۵ھ	تیرہویں صدی	الروض المطور ص ۱۷
بہشتی زیور	مولوی اشرف علی صاحب تھانوی		چودھویں صدی	

جب استاد کی طرف نظر پڑتی ہے تو لاکھوں مسئلوں میں سے ایک مسئلہ کی بھی سند باقاعدہ صاحب کتاب سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تک نہیں پہنچتی۔ رفع اشجیاء کے لئے فتوے طلب کئے گئے۔ سوال مع جوابات درج ذیل ہیں:-

علماء و مفتیان سے ایک سوال

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ در مختار و ہدایہ و شرح وقایہ و فتاویٰ عالمگیری و کنز الدقائق و قدوری و مدیۃ المصلیٰ وغیرہ کتب فقہ میں

مسائل جو بلفظ قال ابو حنیفہ و عند ابی حنیفہ منقول ہیں کیا ان کی اسناد بقاعدہ محدثین صاحب کتاب سے ابو حنیفہ تک پہنچتی ہیں۔ اگر پہنچتی ہیں تو ایک دو مسئلوں کی سند بطور مثال پیش فرمادیں؟ فقط

نمبر شمار	نام مفتیان	خلاصہ جوابات۔ متعلق سوال
۱	مولوی حبیب الرحمن، حیدر آبادی	محدثانہ اسناد کی ضرورت نہیں۔
۲	مولوی مرشد علی صاحب رامپوری	نقل کے طریقے بیان کر کے لکھتے ہیں کہ کوئی ایسا مسئلہ نہیں ہے کہ جس کی سند پہنچے۔
۳	محکمہ شرع شریف از ٹونک	مستند اسناد کی نفی کر کے لکھتے ہیں کہ عدالت ایسے جواب میں تضييع وقت نہیں کرنا چاہتی۔
۴	مولوی برکات احمد صاحب ٹونکی	(جواب نہیں آیا)
۵	مولوی اشرف علی صاحب تھانوی	اس کے جواب کے لئے مراجعت کتب کی ضرورت ہے میرے پاس کتب نہیں ہیں۔
۶	مولوی خلیل احمد صاحب انہٹوی	فقہ مدون ہونے کے بعد اسناد بیان کرنے کی ضرورت نہیں
۷	مولوی عزیز الرحمن صاحب دیوبندی	مجموعی مسائل کی سند در مختار و شامی وغیرہ کے دیباچہ میں مذکور ہے وہاں دیکھیں
۸	مولوی عبداللطیف صاحب فتح پوری دہلی	نقل کے طریقہ اسناد تلیذی بیان کر کے لکھتے ہیں کہ ہر جزئی مسئلہ کی سند الگ الگ لکھنا بے سود ہے۔
۹	ایڈیٹر سراج الاخبار جہلم	(جواب نہیں آیا)
۱۰	بڈیٹر اخبار الفقہ امرتسر	نقل کے طریقے تحریر کر کے لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تک سند پہنچانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔
۱۱	مولوی ابوالخیر صاحب دہلوی	(جواب نہیں آیا)

۱۲	مولوی محمد احکم صاحب دہلوی	اسناد تلمیذی نقل کی ہیں۔
۱۳	مولوی کفایت اللہ صاحب دہلوی	سند پہنچانا ضروری نہیں۔
۱۴	مولوی کرامت اللہ صاحب دہلوی	احقر علیل ہے اور نیز جھگڑے کے مسائل سے محترز۔
۱۵	مولوی محمد ابراہیم صاحب دہلوی	(کوئی جواب نہیں آیا)
۱۶	مولوی احمد علی صاحب میرٹھی	(کوئی جواب نہیں آیا)
۱۷	مولوی مرتضیٰ حسین مراد آبادی	(کوئی جواب نہیں آیا)
۱۸	مولوی عبد اللہ صاحب از کالج علی گڑھ	اس اسناد پر مدار نہیں جس کا التزام آثار و احادیث میں کیا گیا ہے۔
۱۹	مولوی دیدار علی الوری صاحب از اکبر آباد	(کوئی جواب نہیں آیا)
۲۰	مولوی عبد البہادی صاحب لکھنوی	ہر مسئلہ کی سند مثل حدیث کی سند کے نہیں ہے۔
۲۱	مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی	تلمیذی اسناد نقل کر کے لکھتے ہیں کہ ہر مسئلہ کے لئے جدا سند کی حاجت نہیں۔
۲۲	مولوی عمر کریم صاحب پٹنہ عظیم آبادی	جس فن کا جو مسئلہ ہوتا ہے اسی سے جواب دیا جاتا ہے چونکہ سوال غیر متعلق ہے اس لئے جواب نہیں۔
۲۳	مولوی ابوالخیر صاحب شمس العلماء اعظم گڑھی	(کوئی جواب نہیں آیا)
۲۴	مولوی رکن الدین صاحب الوری	تلمیذی اسناد نقل کی ہیں۔
۲۵	مولوی معین الدین صاحب جمیری	قال ابو حنیفہ کو حدیث معلق کا درجہ دینا چاہئے۔

(جواب ندارد) ❁

مولوی عبدالکریم صاحب

۲۶

بگڑا سلامپوری

تنبیہ:

تمام جوابوں کا خلاصہ اس کے علاوہ نہیں۔ کہ اسانید استاذی موجود ہیں۔ مگر ہر ایک مسئلہ امام صاحب تک بند نہیں پہنچ سکتا۔ علمائے فقہ شاگرد ہونے سے جو کچھ لکھیں اُستاز کا قول بعینہ ہونا لازم نہیں آتا۔ کتب ظاہر الروایۃ کا متواتر یا مشہور ہونا ادعاء محض ہے۔ یہ تاریخ سے بتایا جائے کہ کس زمانہ میں یہ کتابیں مشہور ہوئیں۔ اور کہاں کہاں رواج پایا۔ آج ان کا پتہ کیوں نہیں لگتا۔ حنفیہ میں کیوں رواج نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ و ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے جو کتابیں لکھیں اُن کو خود امام رحمۃ اللہ علیہ صاحب نے ملاحظہ کیا ہے یا نہیں۔ تاکہ تصدیق ہو خود یہ دونوں شاگرد امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بہت سے مسائل میں مختلف روایات کرتے ہیں۔ اگر سب ثقہ ہیں تو وجہ ترجیح کیا؟ علیٰ ہذا لقیاس کتب فقہ کی مختلف نقول بھی قابل غور ہیں۔ جبکہ مدار کتب مؤلفہ امام محمد ابو یوسف وغیرہما ہیں۔ تو وہی اختلاف پایا جانا لازمی ہے۔ اس کے رفع کی کیا صورت ہے۔ کیا ترجیح بلا مرجح نہیں ہے ہزاروں مسائل وقف وغیرہ میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا کوئی قول نہیں ہے۔ تو وہ کس مذہب کے اقوال ہوں گے۔

❁ جناب ایڈیٹر صاحب سراج الاخبار جہلم کو تاریخ ۲۱ صفر ۱۳۳۷ھ و مولوی محمد ابراہیم صاحب دہلوی و مولوی مرتضیٰ حسین صاحب مراد آبادی و مولوی دیدار علی صاحب الوری عبدالکریم صاحب بگڑا سلامپوری کو تاریخ ۲ ربیع الاول ۱۳۳۷ھ کو استغناء بذریعہ رجسٹری بھیجا گیا جس کی رسید وقت پر موصول ہو چکی تھی۔ مگر اب محرم ۱۳۳۲ھ تک جواب نہیں آیا اور نیز جناب مولوی برکات احمد صاحب ٹوکی و مولوی ابوالخیر صاحب اعظم گڑھی و دہلوی و مولوی احمد علی صاحب میرٹھی کو بتاریخ ۳۰ ربیع الثانی بذریعہ لغافہ رجسٹرڈ شدہ ارسال کیا گیا تھا۔ مگر ان حضرات کی طرف سے بھی جوابات ابھی تک وصول نہ ہوئے حالانکہ ہر ایک ثقافہ میں جواب کے لئے ٹکٹ آدھ آدھ آنے کا بھی رکھ دیا گیا تھا۔ جس کا استعمال غالباً اس کے غیر محل پر جائز نہ ہوگا۔ اور ردی کر دینا اور بھی ناجائز ہے۔

الحاصل جو اختلاف فقہاء کے خود اقوال میں ہے اُس سے کتاب و سنت کا (وہی) اختلاف کیونکر رفع ہو سکتا ہے۔ اور کتاب و سنت کو چھوڑ کر۔ ان آراءِ رجال کی اقتداء و تقلید کیوں کر جائز ہو سکتی ہے۔ نقشہ مذکور سے بخوبی واضح ہو گیا۔ کہ مسائل فقہیہ کی اسناد مسلسل فرداً فرداً ہوتی تو علمائے کرام ضرور تحریر فرماتے۔

غرض کہ کتب مذکور جن کی یہ حالت ہو کہ ایک مسئلہ کی سند بھی باقاعدہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تک نہ پہنچتی ہو وہ تو امام صاحب کا مذہب قرار دے کر قابل عمل ہوں۔ اور احادیث مرفوعہ صحیحہ جن کی اسناد باقاعدہ صاحب کتاب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک فرداً فرداً بعد تنقید و جرح تعدیل پہنچتی ہوں وہ ناقابل عمل ٹھہریں۔ تو اب خدا سے ڈر کر انصاف کرنے کی ضرورت ہے کہ ان میں سے کون قابل عمل ہے۔

احناف عقائد میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مقلد نہیں (۲۷) فقہ حنفیہ کا وجود کسی ایک شخص متدین یا کسی ایک مذہب حق پر محدود نہیں ہے چنانچہ مولانا عبدالحی مرحوم حنفی فرماتے ہیں کہ:-

وَتَوْضِيحُهُ أَنَّ الْحَنْفِيَّةَ عِبَارَةٌ عَنْ فِرْقَةٍ تَقْلِدُ الْإِمَامَ أَبَا حَنِيفَةَ فِي الْمَسَائِلِ الْفُرْعِيَّةِ وَتَسْلُكُ مَسْلَكَهُ فِي الْأَعْمَالِ الشَّرْعِيَّةِ سَوَاءً وَافَقَتْهُ فِي أَصُولِ الْعَقَائِدِ أَمْ خَالَفَتْهُ فَإِنَّ وَفَقَتْهُ يُقَالُ لَهَا الْحَنْفِيَّةُ الْكَامِلَةُ وَإِنْ لَمْ تَوْافِقْهُ يُقَالُ لَهَا الْحَنْفِيَّةُ مَعَ قَيْدٍ يُوضَحُ مَسْلَكُهُ فِي الْعَقَائِدِ الْكَلَامِيَّةِ فَكُم مِّنْ حَنْفِيٍّ حَنْفِيٌّ فِي الْفُرُوعِ مُعْتَزِلِيٌّ عَقِيدَةٌ كَالزَّمَخْشَرِيِّ جَارِ اللَّهِ مُؤَلِّفِ الْكُشَافِ وَغَيْرِهِ كَمُؤَلِّفِ الْقِنِيَّةِ وَالْحَاوِيِّ وَالْمُجْتَبَى شَرْحَ مُخْتَصَرِ الْقُدُورِيِّ نَجْمُ الدِّينِ الزَّاهِدِيِّ وَقَدْ بَسَطْنَا تَرْجَمَتَهُمَا فِي الْفَوَائِدِ الْبِهِيَّةِ

فِي تَرَاجِمِ الْحَنْفِيَّةِ وَكَعْبِدِ الْجَبَّارِ وَ أَبِي هَاشِمٍ وَ الْجَبَائِيَّ
وَ غَيْرِهِمْ وَ كَمْ مِنْ حَنْفِيٍّ حَنْفِيٍّ فَرَعًا مُرْجِيٍّ أَوْ زَيْدِيٍّ
أَصْلًا وَ بِالْجُمْلَةِ فَالْحَنْفِيَّةُ لَهَا فُرُوعٌ بِاعْتِبَارِ اخْتِلَافِ
الْعَقِيدَةِ فَمِنْهُمْ الشَّيْعَةُ وَمِنْهُمْ الْمُعْتَزِلَةُ وَمِنْهُمْ الْمُرْجِيَّةُ
فَالْمُرَادُ بِالْحَنْفِيَّةِ هَهُنَا هُمْ الْحَنْفِيَّةُ الْمُرْجِيَّةُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ
أَبَا حَنِيفَةَ فِي الْفُرُوعِ وَيُخَالِفُونَهُ فِي الْعَقِيدَةِ بَلْ يُوَافِقُونَ
فِيهَا الْمُرْجِيَّةَ الْخَالِصَةَ. ❦

”توضیح اس کی یہ ہے کہ حنفیہ سے مراد وہ فرقہ ہے کہ جو مسائل فروعات
میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید کرتا ہے۔ اور اعمال شرعیہ میں ان کے
طریقہ پر چلتا ہے خواہ اصول عقائد میں ان کے موافق ہو یا
مخالف۔ پھر اگر موافق ہو تو اس کو کامل حنفی کہا جاتا ہے اور اگر موافق نہ
ہو تو اس کو حنفی کہا جاتا ہے۔ ایک ایسی قید کے ساتھ کہ جو عقائد کلامیہ
میں اس کا مسلک ظاہر کر دے۔ پس کتنے حنفی فروع میں حنفی ہیں اور
عقیدہ میں معتزلی۔ جیسے زنجیری جار اللہ مؤلف کشاف وغیرہ۔ اور جیسے
مؤلف قلیہ و حاوی اور مجتبیٰ شرح مختصر قدوری نجم الدین زاہدی۔ اور
تحقیق ان دونوں کا حال ہم نے فوائد البہیہ فی تراجم الحنفیہ میں بسط
کے ساتھ لکھ دیا ہے۔ اور جیسے عبد الجبار اور ابی ہاشم اور جبائی وغیرہ
ہیں۔ اور کتنے حنفی فروعات میں حنفی ہیں اور اصول میں زیدی یا مرجی۔
حاصل کلام یہ کہ حنفیہ کی باعتبار اختلاف عقیدہ کئی شاخیں ہیں۔ پس
ان میں شیعہ ہیں اور معتزلی ہیں اور مرجیہ ہیں پس مراد حنفیہ سے وہ
حنفیہ مرجیہ ہیں کہ جو ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تابع ہیں فروعات میں اور مخالف

ہیں ان کے عقیدہ میں۔ بلکہ اس (عقیدہ) میں مرجیہ خالصہ کے موافق ہیں۔“

پس ان وجوہات سے ناظرین کو بخوبی ثابت ہو گیا کہ موجودہ فقہ حنفیہ ایک غیر مستند ذخیرہ ہے اور جس میں اہل بدعت و ضلالت کا پورا دخل ہوا ہے۔

فقہ کے متعلق مولوی ولایت علی صاحب کا فیصلہ
(۲۸) رسالہ عمل بالحدیث ص ۹ میں فرماتے ہیں کہ:-

پس اگر شخصے مسئلہ را ازین کتب مشہور بسبب مخالف قرآن و حدیث یا استنباط ناپسند ساقط از نظر نموده در حقیقت آن نقصانے نیست۔
”اگر کوئی شخص ان کتب (فقہ) مشہورہ میں سے کسی مسئلہ کو قرآن و حدیث کی مخالفت کے سبب یا استنباط نا واجب کے باعث نظر انداز کر دے تو حقیقت میں کوئی حرج نہیں ہے۔“

فقہ کے متعلق امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ

(۲۹) احیاء العلوم مطبوعہ نولکشور ص ۲۱۳ میں فرماتے ہیں کہ:-

بَلْ جَمِيعُ دَقَائِقِ الْفِقْهِ بِدْعَةٌ لَمْ يَعْرِفْهَا السَّلَفُ وَ أَمَّا أَدِلَّةُ الْأَحْكَامِ فَيَشْتَمِلُ عَلَيْهَا عِلْمُ الْمَذْهَبِ وَهُوَ كِتَابُ اللَّهِ وَ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ فَهْمُ مَعَانِيهِمَا وَ أَمَّا حِيلُ الْجَدَلِ مِنَ الْكُسْرِ وَالْقَلْبِ وَ فَسَادِ الْوَضْعِ وَ التَّرْكِيبِ وَ التَّعْدِيَةِ فَإِنَّمَا أُبْدِعَتْ لِأَظْهَارِ الْغَلْبَةِ وَ الْإِنْحَامِ وَ أَقَامَةِ سُوقِ الْجَدَلِ بِهَا وَ غُرُورُهُمْ لَآءٍ أَشَدُّ كَثِيرًا وَ أَقْبَحُ مِنْ غُرُورٍ مَنْ قَبْلَهُمْ۔

”فقہ کے جتنے نکات اور باریکیاں ہیں یہ ایجاد کردہ بدعت ہے۔ سلف

یہ باتیں نہیں جانتے تھے اور لیکن احکام کی دلیلیں کہ جن پر مذہب کا جانا موقوف ہے اور مدار ہے۔ جس کا نام علم المذہب ہے وہ کتاب و سنت ہے اور ان کے معانی کا سمجھنا۔ لیکن یہ جو کچھ چالبازیاں ہیں یہ استدلال کے اقسام ہیں۔ کہ جن کی رعایت سے مقابل پر غالب ہوتے ہیں۔ کسر قلب، فساد وضع، ترکیب، تعدیہ یہ سب بدعت ہیں اس لئے ایجاد ہوئیں کہ اختلاف پیدا ہو۔ اور جھگڑے کا بازار گرم ہو۔ دشمن لا جواب ہو جائے۔ ان لوگوں نے پہلے لوگوں سے جن کا ذکر ہو چکا سخت دھوکا کھایا ہے اور برے پھنسے ہیں۔“

لہجئے صاحب۔ یہ حقیقت فقہ کی ہے جس پر ہمارے خفی بھائیوں کو بڑا ناز ہے۔

مسائل فقہ کے اختلاف کے متعلق ایک مغالطہ کا ازالہ

(۳۰) حضرات مقلدین سے جب کہا جاتا ہے کہ بلا واسطے اپنے امام کی حدیث پر عمل کیوں نہیں کرتے۔ تو جواب میں کہتے ہیں کہ احادیث میں تو اختلاف ہے کوئی ناخ ہے کوئی منسوخ، کوئی صحیح ہے تو کوئی ضعیف۔ ان کی تطبیق اور رفع اختلاف ہمارے امکان (طاقت) سے باہر ہے۔ اس کے جواب میں جب کہا جاتا ہے کہ فقہ میں بھی تو امام صاحب اور ان کے شاگردوں میں بکثرت اختلاف پایا جاتا ہے۔ اور اختلاف بھی مباح غیر مباح۔ رائج اور مرجوح میں نہیں بلکہ حلت و حرمت اور پاک و ناپاک میں۔ فردعی اختلافات سے تمام کتب فقہ بھری ہوئی ہیں جس میں کسی کو مطلق کلام کی گنجائش نہیں ہے علاوہ اس کے اصولی اختلاف بھی بہت پایا جاتا ہے۔

(۱) چنانچہ علامہ تاج الدین سبکی، طبقات سبکی جلد ۱ ص ۲۴۳ میں لکھتے ہیں:-

فَإِنَّهُمَا (أَيُّ أَبَايُوسُفَ وَ مُحَمَّدٍ) يُخَالِفَانِ أَصُولَ صَاحِبِهِمَا.

”امام ابو یوسف و محمد امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے اصول میں بھی مخالفت کرتے تھے۔“

(۲) مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی لکھتے ہیں کہ:-

إِنَّهُمْ أَدْرَجُوا أَبَايُوسُفَ وَ مُحَمَّدًا فِي طَبَقَةِ مُجْتَهِدِي
الْمَذْهَبِ الَّذِينَ لَا يُخَالِفُونَ الْإِمَامَ فِي الْأُصُولِ وَلَيْسَ
كَذَلِكَ فَإِنَّ مُخَالَفَتَهُمَا لِإِمَامِهِمَا فِي الْأُصُولِ غَيْرُ قَلِيلَةٍ
حَتَّى قَالَ الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ فِي كِتَابِهِ الْمُنْخُولِ إِنَّهُمَا خَالِفَا أَبَا
حَنِيفَةَ فِي ثَلَاثِي مَذْهَبِهِ. ❦

”علماء طبقات نے ابو یوسف رحمہ اللہ اور محمد رحمہ اللہ کو مجتہد فی المذہب میں شمار کیا ہے جو اپنے امام کے اصول مقررہ میں اختلاف نہیں کرتے تھے حالانکہ یہ بات صحیح نہیں کیونکہ ان دونوں کی اپنے امام سے اصول میں جو مخالفت ہے وہ بہت زیادہ ہے۔ یہاں تک کہ امام غزالی رحمہ اللہ نے کتاب منخول میں کہا ہے کہ ان دونوں (ابو یوسف رحمہ اللہ اور محمد رحمہ اللہ) نے اپنے امام سے دوثلث مذہب میں اختلاف کیا ہے۔“

علامہ عبید اللہ بن عمرو دہلوی حنفی نے جو سمرقند و بخارا کے بڑے فقیہ تھے۔ اپنی کتاب تائیس النظر مطبوعہ مصر میں وہ اصول مختلفہ بیان کئے ہیں جو امام صاحب اور صاحبین (ابو یوسف رحمہ اللہ اور محمد رحمہ اللہ) میں یا شیخین (امام ابو یوسف رحمہ اللہ و ابو حنیفہ رحمہ اللہ) میں یا طرفین یا ثلاثہ (ابو حنیفہ رحمہ اللہ، ابو محمد رحمہ اللہ) اور امام زفر میں مختلف ہیں جس کی تفصیل کتاب مذکور یا مولانا مولوی ثناء اللہ صاحب فاضل امرتسری کی نادر تصنیف رسالہ تقلید شخصی اور سلفی میں ملاحظہ فرمائیں۔

فرمائیے حضرت حدیث پر عمل کرنے سے تو اختلاف مانع تھا۔ فقہی اختلاف جو اصول اور فروع میں بکثرت ہے اس پر عمل کرنے کی کون شے اجازت دیتی ہے۔ اور اس کے رفع کی کیا صورت ہے۔ آخر جو صورت ہوگی وہ حدیث میں

بھی ممکن ہے۔ پھر حدیث پر عمل کیوں نہیں۔ کیا فقہ کا مرتبہ حدیث سے زیادہ ہے۔ عیاذ باللہ۔ (اللہ ہی سمجھ دے)

فقہ کی تدوین کے متعلق ایک مغالطہ اور اس کا ازالہ

(۳۱) ہمارے برادران احناف اکثر فرمایا کرتے ہیں کہ فقہ حنفیہ امام صاحب کے زمانہ میں بڑے اہتمام سے مدون ہوئی چنانچہ مولانا شبلی نعمانی تحریر فرماتے ہیں:-

”کہ (فقہ کی) تدوین کا طریقہ یہ تھا کہ کسی خاص باب کا کوئی مسئلہ پیش کیا جاتا تھا اگر اس کے جواب میں سب لوگ متفق الرائے ہوتے تو اسی وقت قلمبند کر لیا جاتا ورنہ نہایت آزادی سے بحثیں شروع ہوتیں کبھی کبھی بہت دیر تک بحث قائم رہتی۔ امام صاحب غور اور تحمل کے ساتھ سب کی تقریریں سنتے اور بالآخر ایسا چچا تلا فیصلہ کرتے کہ سب کو تسلیم کرنا پڑتا۔“ ❀

ایضاً ص ۱۳۷ پر لکھتے ہیں کہ:-

”امام محمد رحمۃ اللہ علیہ، امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ، قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ، امام زفر رحمۃ اللہ علیہ، یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ بن زائدہ، حفص بن غیاث، مندل، حبان وغیرہ وغیرہ۔ امام صاحب نے ان لوگوں کی شرکت سے ایک مجلس مرتب کی اور باقاعدہ طور سے فقہ کی تدوین شروع ہوئی۔ اس کام میں کم و بیش تیس برس کا زمانہ صرف ہوا یعنی ۱۲۱ھ سے ۱۵۰ھ تک [ابھی ملخصاً]

جواب یہ ہے کہ اگر فقہ کی تدوین فی الواقع اسی طرح ہوتی تو صاحبین کا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے دو ٹوٹ مسائل میں اختلاف منقول نہ ہوتا۔ (ملاحظہ ہو مسئلہ نمبر ۲۰ حصہ اول) جب اختلاف بدیہی ہے تو انعقاد مجلس اور مسائل کا محقق ہو کر لکھا جانا غیر صحیح ہے۔ دوم یہ بات ممکن بھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ امام محمد علی اختلاف روایات

۱۳۵ھ یا ۱۳۲ھ یا ۱۳۱ھ میں پیدا ہوئے۔ چنانچہ تاریخ ابن خلکان مطبوعہ ایران جلد ۲ ص ۲۷ میں ہے کہ:-

مَوْلَدُهُ سَنَةَ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ. وَ قِيلَ إِحْدَى وَثَلَاثِينَ. وَ قِيلَ اثْنَيْنِ وَ ثَلَاثِينَ وَ مِائَةٍ.

ناظرین غور فرمائیں کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی شرکت اس مجلس میں کہ جو ۱۲۱ھ میں مرتب کی گئی تھی کیسے ممکن ہے جبکہ ان کا وجود ہی دنیا میں اس مجلس کے انعقاد کے دس یا گیارہ چودہ سال کے بعد ہوا تھا۔ شاید روحانی حالت میں شرکت رکھتے ہوں گے۔

امام طحاوی ۲۳۸ھ میں پیدا ہوئے۔ ابن خلکان جلد ۱ ص ۱۹ وَ كَانَتْ وَلَادَتُهُ سَنَةَ ثَمَانٍ وَ ثَلَاثِينَ وَ مِائَتَيْنِ۔ ان کی شرکت بھی اُس مجلس میں کہ جو ۱۲۱ھ میں مرتب کی گئی کیونکر ممکن ہے جبکہ ان کا وجود ہی دنیا میں ایک سو سترہ ۱۱۷ سال بعد ہوا۔ شاید انکی شرکت بھی روحانی طریق پر ہوگی۔

امام قاضی ابو یوسف ۱۱۳ھ میں پیدا ہوئے ہیں۔ تاریخ ابن خلکان جلد ۲ ص ۲۶۶ میں ہے کہ:-

كَانَتْ وَلَادَةُ الْقَاضِي أَبِي يُوسُفَ سَنَةَ ثَلَاثِ عَشْرَةِ وَ مِائَةِ بِهَذَا۔
اس حساب سے ان کی عمر آٹھ برس کی تھی۔

امام زفر ۱۱۰ھ میں پیدا ہوئے۔ ابن خلکان (اردو) جلد ۲ ص ۲۶۸ میں ہے:-
مَوْلَدُهُ سَنَةَ عَشْرٍ وَ مِائَةٍ۔ ”اس حساب سے ۱۲۱ھ میں گیارہ برس کے تھے۔“

یحییٰ بن زکریا بن ابی زائد ۱۱۹ھ میں پیدا ہوئے۔ میزان الاعتدال مطبوعہ انوار میں ہے کہ:-

مَاتَ سَنَةَ اثْنَيْنِ وَ ثَمَانِينَ وَ مِائَةٍ وَلَهُ ثَلَاثٌ وَ سِتُّونَ سَنَةً۔

”اس حساب سے ۱۲۱ھ میں دو برس کے تھے۔“

حفص بن غیاث۔ تقریباً ۱۱۵ھ میں پیدا ہوئے۔

مَاتَ سَنَةَ أَرْبَعٍ أَوْ خُمْسٍ وَتِسْعِينَ وَقَدْ قَارَبَ
الْثَّمَانِينَ. ❶

اس حساب سے ۱۲۱ھ میں قریباً چھ سال کے تھے۔

مندل بن علی الغزی۔ ۱۰۳ھ میں پیدا ہوئے۔

وُلِدَ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَمِائَةٍ. ❷

اس حساب سے ۱۲۱ھ میں اٹھارہ سال کے تھے۔

حبان بن علی الغزی۔ ۱۱۱ھ یا ۱۱۲ھ میں پیدا ہوئے۔

مَاتَ سَنَةَ إِحْدَى أَوْ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ وَلَهُ سِتُّونَ
سَنَةً. ❸

اس حساب سے ۱۲۱ھ میں نو یا دس سال کے تھے۔ قس علیٰ ہذا۔

غرضیکہ ایسی مہتمم بالشان مجلس میں دو برس، چھ برس، آٹھ برس، نو دس برس، گیارہ برس، اٹھارہ برس کی عمر کے ممبر مقرر ہونے خلاف عقل ہیں اور بفرض محال تسلیم بھی کر لیا جائے تو جو مسائل یا احکامات ایسی پارلیمنٹ سے پاس ہو کر صادر ہوں گے وہ اہل انصاف کے نزدیک کیا وقعت رکھیں گے اور ضروری اس کا نتیجہ یہی ہوگا کہ مسائل حصہ اول مندرجہ حقیقۃ الفقہ جیسے صادر ہوں۔ اب مقام غور ہے کہ جس فقہ کی یہ حالت ہو اس کو اپنا مایہ ناز سمجھنا بلکہ اس پر فخر کرنا کہاں تک اقتضاء دیانت اور قرین عقل ہے اس موقع پر مولانا روم مرحوم نے کیا خوب فرمایا ہے۔ مثنوی میں۔

مرغ چوں بر آب شور می تند آب شیریں راندید دست مدد

❶ تقریب العہدیب: ص ۱۱۹۔ ❷ تقریب العہدیب: ص ۵۰۶۔

❸ تقریب العہدیب: ص ۹۲۔

شریعت کیا ہے

(۳۲) شریعت کی تعریف کتب اصول فقہ حنفیہ میں یوں کی گئی ہے۔

الشَّرِيعَةُ مَا لَا تَذَرُكَ لَوْ لَا خِطَابُ الشَّارِعِ. ❁

”شریعت خطاب شارع کا ہی ہے اور بس“

نور الانوار میں ہے کہ:-

وَالْأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ الشَّرْعُ إِسْمًا لِلَّذِينَ فَلَا يَحْتَاجُ

إِلَى التَّوِيلِ. ❁

”شرع نام ہے دین کا جو تاویل کا محتاج نہیں۔“

ایضاً اسی کے حاشیہ پر ہے کہ:-

وَالْمُرَادُ مِنَ الدِّينِ الْقَوِيمُ أَيْ دِينُ الرَّسُولِ.

”مراد دین قویم سے دین رسول اللہ ﷺ ہے۔“

اب کتب فقہ میں نظر کرتے ہیں تو اس میں قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ (ابو

حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا) قَالَ أَبُو يُونُسَ (ابو یوسف نے کہا) قَالَ مُحَمَّدٌ (محمد رحمۃ اللہ علیہ

نے کہا) قَالَ زُفَرٌ (زُفر نے کہا) قَالَ حَسَنُ بْنُ زِيَادٍ (حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ نے

کہا) قَالَ أَبُو اللَّيْثِ (ابو الیث نے کہا) قَالَ شَمْسُ الْأَيْمَةِ السُّرْحَسِيُّ (شمس

الایمہ سرخی نے کہا) قَالَ شَمْسُ الْأَيْمَةِ الْحُلَوَائِيُّ (شمس الایمہ حلوائی نے کہا)

قَالَ مَشَائِخُ الْبُلْخِ (مشائخ بلخ نے کہا) وغیرہ وغیرہ جا بجا لکھا ہوا ہے۔

تو ان اقوال اور تعریف شریعت کو ملحوظ رکھ کر کیا کہہ سکتے ہیں کہ کتب فقہ کے

مسائل تمام شرعی ہیں؟ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولَئِي الْأَبْصَارِ.

❁ توضیح تلوح: ص ۴۴۔

❁ نور الانوار: اولیۃ الشرع و اصولہ، ص ۵۔

شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-

لَمْ نُؤْمِنْ بِفَقِيهِ أَيَّا كَانَ أَنَّهُ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ الْفَقَهُ وَفَرَضَ عَلَيْنَا طَاعَتَهُ وَأَنَّهُ مَعْصُومٌ فَإِنِ اقْتَدَيْنَا بِوَاحِدٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ لِعِلْمِنَا بِأَنَّهُ عَالِمٌ بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ. ❁

”کوئی فقیہ (امام ہو یا مجتہد) ہو ہم کسی پر ایمان نہیں لائے کہ اللہ نے اُس پر فقہ وحی کے (طور پر بھیج دی ہے) اور ہم پر اس کی اطاعت فرض کر دی ہے اور وہ (خطا سے) معصوم ہے پس اگر ہم اُن میں سے کسی کی پیروی کریں تو یہ اس وجہ سے ہے کہ وہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا سنی عظیم عالم ہے۔“

غرض کتب شریعت قرآن و حدیث ہی ہیں اور بس۔

شانِ حدیث

(۱) اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ [۳/النساء: ۱۰۵]

”(اے نبی ﷺ) بے شک ہم نے یہ کتاب (قرآن) تمہاری طرف حق کے ساتھ اتاری ہے کہ تم لوگوں میں اس کے موافق فیصلہ کرو۔ جو تم کو خدا سمجھائے۔“

(۲) اس آیت کے تحت میں امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر جلد ۳ ص ۳۱۷ میں فرماتے ہیں کہ:-

قَالَ الْمُحَقِّقُونَ هَذِهِ الْآيَةُ تَذُلُّ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ

وَالسَّلَامُ مَا كَانَ يَحْكُمُ إِلَّا بِالْأَوْحَى وَالنَّصِ.

”محققین نے کہا ہے کہ یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ

آنحضرت ﷺ سوائے وحی اور نص کے فیصلہ نہیں کرتے تھے۔“

(۳) اتقان فی علوم القرآن مطبوعہ مصر جلد ۲ ص ۱۸۲ میں علامہ جلال الدین سیوطی

فرماتے ہیں کہ:-

فَإِنْ أَعْيَاهُ ذَلِكَ (أَيُّ طَلَبُهُ مِنَ الْقُرْآنِ) طَلَبُهُ مِنَ السُّنَّةِ

فَإِنَّهَا شَارِحَةٌ لِلْقُرْآنِ وَ مُوضِحَةٌ لَهُ وَقَدْ قَالَ الشَّافِعِيُّ كُلُّ

مَا حَكَمَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَهُوَ مِمَّا فَهِمَهُ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ

تَعَالَى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ

بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ [۴/ النساء ۱۰۵] وَفِي آيَاتٍ أُخَرَ وَقَالَ ﷺ

”أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَ مِثْلَهُ مَعَهُ“ يَعْنِي السُّنَّةَ فَإِنْ

لَمْ يَجِدْهُ مِنَ السُّنَّةِ رَجَعَ إِلَى أَقْوَالٍ عِنْدَ نُزُولِهِ وَلَمَّا

اخْتَصَّوْا بِهِ مِنَ الْفَهْمِ التَّامِّ وَالْعِلْمِ الصَّحِيحِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ

وَقَدْ قَالَ رَوَى الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ إِنَّ تَفْسِيرَ

الصَّحَابِيِّ الَّذِي شَهِدَ الْوَحْيَ وَالتَّنْزِيلَ حُكْمُ الْمَرْفُوعِ.

”اگر یہ بات ان کو مشکل ہو جائے یعنی قرآن سے اس کا تلاش کرنا تو اس کو

سنت میں ڈھونڈے۔ کیونکہ سنت قرآن کی شرح و تفسیر ہے اور اس کو واضح

کرنے والی ہے اور (امام) شافعی نے بھی کہا ہے کہ جو کچھ رسول اللہ ﷺ نے

احکام بیان فرمائے ہیں تو وہ یا تو معانی قرآن ہیں جو اس سے سمجھے ہیں

جیسا کہ فرمایا کہ ”ہم نے تمہاری طرف بھیجی کتاب کہ تم لوگوں کے درمیان

فیصلہ کرو۔ وہی جو کچھ کہ اللہ نے تم کو سمجھایا اور سوجھایا۔“ دوسری آیتوں میں

بھی یہی مضمون ہے اور فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ”مجھ کو قرآن عنایت ہوا اور اُس جیسی ایک چیز اور یعنی حدیث۔“ اگر کوئی بات سنت سے نہ ملے تو صحابہ رضی اللہ عنہم کے قول کی طرف متوجہ ہو کیونکہ وہ اس سے خوب واقف ہیں اس وجہ سے کہ وہ قرآن کے اترتے وقت موجود تھے اور اس کے شان نزول سے واقف تھے اور وہ خاص کئے گئے ہیں پوری پوری سمجھ اور ٹھیک ٹھیک علم اور عمل صالح کے لئے اور حاکم نے مستدرک میں روایت کی ہے کہ صحابی رضی اللہ عنہ کی تفسیر جو وقت وحی اور نزول کے حاضر تھے بمنزلہ حدیث مرفوع کے ہے۔“

(۴) اور سورہ اعراف میں ارشاد باری ہے:-

﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ
أَوْلِيَاءَ﴾ [الاعراف ۳]

”(فرمایا اے لوگو!) تا بعداری کرو تم اُس چیز کی جو تمہاری طرف اتاری گئی ہے رب تمہارے کی طرف سے اور مت تا بعداری کرو سوائے اس کے اور دوستوں کی۔“

(۵) اس آیت کے تحت علامہ علاؤ الدین علی بن محمد رحمہ اللہ اپنی تفسیر خازن جلد ۲ ص ۱۷ میں فرماتے ہیں کہ:-

اتَّبِعُوا الْقُرْآنَ وَمَا آتَىٰ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ.

”تا بعداری کرو تم قرآن کی اور اُس چیز کی جو نبی ﷺ لائے (یعنی حدیث)“

(۶) اور دارمی مطبوعہ رحمانی ص ۵۵ میں ہے کہ:-

عَنْ حَسَّانَ قَالَ كَانَ يَنْزِلُ جِبْرِيلُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالسُّنَّةِ

كَمَا يَنْزِلُ عَلَيْهِ بِالْقُرْآنِ. ❁

”حضرت حسان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جبریل علیہ السلام جس طرح قرآن لے کر

آپ ﷺ کے پاس نازل ہوتے تھے۔ اسی طرح حدیث لے کر (بھی) آپ ﷺ کے پاس نازل ہوتے تھے۔“

(۷) مشکوٰۃ مطبوعہ انصاری ص ۴۰ میں ہے کہ:-

أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَ مِثْلَهُ مَعَهُ. ❊

”فرمایا خبردار ہو! بیشک میں دیا گیا ہوں قرآن اور مثل اس کے ساتھ (یعنی حدیث)۔“

(۸) اور داری میں ہے کہ:-

قَالَ السُّنَّةُ قَاضِيَةٌ عَلَى الْقُرْآنِ وَ لَيْسَ الْقُرْآنُ بِقَاضٍ عَلَى السُّنَّةِ. ❊

”فرمایا حدیث قاضی ہے قرآن پر اور قرآن قاضی (فیصلہ کرنے والا) نہیں ہے حدیث پر۔“

الحاصل حدیث بھی منزل من اللہ ہے پس جو حکم قرآن کا ہے وہی حکم حدیث صحیح کا ہے یعنی اگر قرآن قطعی ہے تو حدیث بھی قطعی ہے۔

(۹) تفسیر لباب التأویل فی معانی التنزیل مطبوعہ مصر جلد ۳ ص ۱۱۷ میں ہے کہ:-

قَالَ بَعْضُهُمْ مَتَى وَقَعَ تَعَارُضٌ بَيْنَ الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ وَجَبَ تَقْدِيمُ الْحَدِيثِ لِأَنَّ الْقُرْآنَ مُجْمَلٌ وَالْحَدِيثُ مُبَيَّنٌ وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْقُرْآنُ مِنْهُ مُحْكَمٌ وَمِنْهُ مُتَشَابِهٌ فَالْمُحْكَمُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مُبَيَّنًا وَالْمُتَشَابِهُ هُوَ الْمُجْمَلُ وَيُطْلَبُ بَيَانُهُ مِنَ السُّنَّةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ۴۴]

”بعض نے کہا کہ جب قرآن و حدیث میں تعارض ہو تو حدیث کو مقدم کرنا

❊ ابوداؤد، کتاب السنۃ، باب فی لزوم السنۃ، رقم: ۴۶۰۴۔ مشکوٰۃ: کتاب الایمان، باب الاعتصام

بالکتاب والسنۃ، رقم: ۱۶۳❊ سنن الداری، باب السنۃ قاضیۃ علی کتاب اللہ، ج ۱ ص ۵۳ رقم: ۵۸۷۔

واجب ہے کیونکہ قرآن مجمل ہے اور حدیث مفصل۔ بعض نے کہا قرآن کا بعض حصہ محکم ہے بعض تشابہ۔ محکم کا مفصل ہونا ضروری ہے اور تشابہ وہی مجمل ہے اُس کا بیان حدیث میں طلب کیا جائے گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تاکہ تو بیان کر دے لوگوں کو جو ان کی طرف اتارا گیا۔“

(۱۰) میزان شعرانی میں ہے کہ:-

وَمِنْ هُنَا تَعْلَمُ يَا وَلَدِي أَنَّ السُّنَّةَ قَاضِيَةٌ عَلَى مَا نَفَهَهُ مِنْ أَحْكَامِ الْكِتَابِ وَلَا عَكْسَ فَإِنَّهُ ﷺ هُوَ الَّذِي بَيَّنَّ لَنَا أَحْكَامَ الْكِتَابِ بِالْفَاطِ شَرِيعَتِهِ ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿[۵۳/النجم ۳-۴] وَفِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [۳/النساء ۵۹] يَعْني إِلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَاعْمَلُوا بِمَا وَافَقَهُمَا أَوْ وَافَقَ أَحَدَهُمَا. ❁

”اور یہیں سے معلوم ہو گیا اے لڑکے تحقیق سنت حاکم و فیصلہ کرنے والی ہے کتاب (قرآن) پر اور اس کا عکس نہیں ہے (یعنی قرآن حدیث پر حاکم نہیں ہے) کیونکہ رسول اللہ ﷺ ہی ہیں جنہوں نے قرآن کے حکم کھولے اور ان کی تفسیر کی الفاظ شریعت کے ساتھ۔ اور آپ ہی ہیں یہاں ہوا وہوس کو دخل نہیں اور جو کچھ آپ ﷺ کی زبان مبارک سے نکلا ہے سب کا سب وحی ہے۔ اور قرآن شریف میں بھی ہے کہ ”اگر تم میں کسی امر میں نزاع ہو جائے تو اس کو اللہ اور رسول ﷺ کی طرف لے جاؤ۔“ یعنی قرآن و حدیث کی کسوٹی پر جانچ لو۔ اور اسی کو مانو جو دونوں یا ایک کے موافق ہو۔“

خاص کر صحیحین کہ ان میں ایک ایک حدیث بسند متعدد منقول ہے الا ماشاء اللہ

اسی لئے اجلہ محدثین اس کے قائل ہوئے ہیں کہ بخاری کی حدیثوں میں ہر طبقہ میں دوراوی سے کم نہیں ہیں جن کا بمقتضائے آیت کریمہ

﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ﴾ [البقرة: ۲۸۲]

” (اور گواہ کر لو تم دو گواہ مردوں اپنے میں سے) ماننا ضروری ہے۔“

(۱۱) فتح المغیث ج ۱ ص ۴۷ میں حاکم و بیہقی سے منقول ہے کہ:-

مِنْ أَنْ شَرَطَهُمَا أَنْ يَكُونَ لِلصَّحَابِيِّ الْمَشْهُورِ بِالرِّوَايَةِ
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ رَاوِيَانِ فَصَاعِدًا ثُمَّ يَكُونُ لِلتَّابِعِيِّ الْمَشْهُورِ
رَاوِيَانِ ثِقَتَانِ ثُمَّ يَرْوِيَهُ عَنْهُ مِنْ أَتْبَاعِ التَّابِعِينَ الْحَافِظُ
الْمُتَّقِنُ الْمَشْهُورُ وَلَهُ رِوَاةٌ ثِقَاتٌ مِنَ الطَّبَقَةِ الرَّابِعَةِ ثُمَّ
يَكُونُ شَيْخُ الْبُخَارِيِّ أَوْ مُسْلِمٍ حَافِظًا مُتَّقِنًا مَشْهُورًا
بِالْعَدَالَةِ فِي رِوَايَتِهِ وَلَهُ رِوَاةٌ ثُمَّ يَتَدَاوَلُهُ أَهْلُ الْحَدِيثِ
بِالْقَبُولِ إِلَى وَقْتِنَا هَذَا كَالشَّهَادَةِ عَلَى الشَّهَادَةِ.

”بخاری مسلم کی شرط یہ ہے کہ رسول خدا ﷺ سے جو صحابی رضی اللہ عنہ روایت کرے وہ روایت میں مشہور ہو اور دو شخص یا دو سے زیادہ سے روایت کرتا ہو۔ پھر تابعی راوی بھی مشہور ہو اور دوراوی ثقہ ہوں پھر تبع تابعین میں بھی اُس کو روایت کریں وہ جو حفظ و اتقان میں مشہور ہو اور دوراوی ثقہ ہوں پھر تبع تابعین میں بھی اُس کو روایت کریں وہ جو حفظ و اتقان میں مشہور ہوں اور ان کے بہت ثقہ راوی ہوں۔ چوتھے طبقہ والوں میں سے پھر بخاری مسلم کے استاذ ایسے لوگ ہوں جو حفظ و اتقان اور عدالت فی الروایۃ میں مشہور ہوں۔ پھر محدثین اس کو قبول کر کے ہاتھوں ہاتھ لیتے چلے آئے اس وقت تک جسے گواہی پر گواہی۔“

بعد بخاری و مسلم کے وہ احادیث جو بخاری و مسلم کی شرط پر ہوں۔ پھر وہ جو محض

بخاری کی شرط پر ہوں۔ اور پھر وہ جو صرف مسلم کی شرط پر ہوں۔ پھر وہ جو دوسرے ائمہ کی حدیث کی شرط پر ہوں جنہوں نے تصحیح کا التزام کیا ہے۔

احادیث کا التزام و اہتمام

احادیث کی تین قسمیں ہیں۔ ”قوی، فعلی، تقریری“ قوی وہ جو آپ ﷺ نے فرمایا ہو۔ فعلی وہ جو آپ ﷺ نے کیا ہو۔ تقریری وہ جو آپ ﷺ کے سامنے کیا گیا ہو اور آپ ﷺ نے اس پر سکوت فرمایا ہو۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آنحضرت ﷺ کے سچے عاشق تھے جو کچھ آپ کو کرتے دیکھتے خود اس پر عامل ہو جاتے۔ اور ایک دوسرے کو بتاتے یہی حال تابعین و تبع تابعین کا رہا۔ غرض کہ جو احادیث فعلی و تقریری تھیں ان کو تو چنداں یاد کرنے کی ضرورت نہ تھی خود عمل ان کے اس پر شاہد تھے رہی احادیث قوی وہ ان کو خوب یاد کرتے۔ اور جن کو اپنی یاد پر بھروسہ نہ تھا وہ ان کو قلمبند کر لیتے چنانچہ مندرجہ ذیل دلائل سے بخوبی روشن ہو جائے گا۔ ان شاء اللہ۔

گردان احادیث

(۱۲) داری میں ہے کہ:-

عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ تَذَاكُرُوا هَذَا الْحَدِيثَ وَتَزَاوَرُوا فَإِنَّكُمْ إِن لَّمْ تَفْعَلُوا يُدْرَسُ.

”ابن بریدہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم لوگ اس حدیث میں گفتگو کرتے رہو اور آپس میں ملتے رہو کیونکہ اگر تم (ایسا) نہ کرو گے تو علم مٹ جائے گا۔“

(۱۳) داری ص ۵۶ میں ہے کہ:-

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَذَاكُرُوا هَذَا الْحَدِيثَ لَا يَنْفَلِتُ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِثْلُ الْقُرْآنِ مَجْمُوعٌ مَحْفُوظٌ وَإِنَّكُمْ إِنْ لَمْ تَذَاكُرُوا هَذَا الْحَدِيثَ يَنْفَلِتُ مِنْكُمْ وَلَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمْ حَدَّثْتُ أُمِّسَ فَلَا أُحَدِّثُ الْيَوْمَ بَلْ حَدَّثْتُ أُمِّسَ وَلْتَحَدِّثِ الْيَوْمَ وَلْتَحَدِّثْ غَدًا. ❁

”سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ (عبداللہ) بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم لوگ اس حدیث میں گفتگو کرو تا کہ تم سے کہیں جاتی نہ رہے کیونکہ وہ قرآن کی طرح اکٹھی محفوظ نہیں ہے اور تم لوگ اگر اس حدیث میں گفتگو نہ کرتے رہو گے تو وہ تم سے جاتی رہے گی اور تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے کہ میں نے کل حدیث بیان کی لہذا آج نہیں بیان کروں گا بلکہ گزشتہ کل کو بھی بیان کرو اور آج بھی بیان کرو اور آئندہ کل کو بھی بیان کرو۔“

(۱۴) داری میں ہے کہ:-

عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمْ مِنَّا حَدِيثًا فَتَذَاكُرُوهُ بَيْنَكُمْ. ❁

”عطاء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (عبداللہ) بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب تم لوگ ہم سے کوئی حدیث سنو تو اس کو آپس میں یاد کرو۔“

(۱۵) داری میں ہے کہ:-

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَرَوِيَ حَدِيثًا فَلْيُرِدِّدْهُ ثَلَاثًا. ❁

”نافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص حدیث بیان کرنا چاہے تو چاہئے کہ اس کو تین مرتبہ لوٹالے۔“
(۱۶) دارمی میں ہے کہ:-

عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ رَوَى عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَذَاكُرُوا هَذَا الْحَدِيثَ فَإِنَّ حَيَاتَهُ مُذَاكِرَتُهُ. ❶
”عطاء بن سائب رضی اللہ عنہ اپنے والد یا ابوالاخص رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ عبداللہ رضی اللہ عنہ (ابن مسعود) نے فرمایا کہ تم لوگ اس حدیث میں گفتگو کرتے رہو کیونکہ حدیث کی زندگی یہی ہے کہ اس میں گفتگو کی جائے۔“
(۱۷) دارمی میں ہے کہ:-

عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ تَذَاكُرُوا الْحَدِيثَ فَإِنَّ الْحَدِيثَ يُهَيِّجُ الْحَدِيثَ. ❷
”ابونضرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا حدیث میں گفتگو کرو کیونکہ ایک حدیث دوسری حدیث کو یاد دلاتی ہے۔“
(۱۸) دارمی میں ہے کہ:-

عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ كَانَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ رَجَاءٍ يَجْمَعُ صِبْيَانَ الْكُتَّابِ يُحَدِّثُهُمْ يَحْفَظُ بَذَاكَ. ❸
”اعمش کہتے ہیں کہ اسمعیل بن رجاء مدرسہ کے لڑکوں کو جمع کر کے ان سے حدیث بیان کرتے تھے۔ اس طریقے سے حفظ کرتے تھے۔“

❶ سنن الدارمی: باب مذاکرۃ العلم، ج ۱ ص ۱۵۸ رقم: ۶۱۹۔

❷ سنن الدارمی: باب مذاکرۃ العلم، ج ۱ ص ۱۵۵۔ رقم: ۵۹۷۔

❸ سنن دارمی: باب مذاکرۃ العلم، ج ۱ ص ۱۵۶، رقم: ۶۰۵۔

(۱۹) داری میں ہے کہ:-

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الشَّقْرِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَ حَدِيثَكَ مَنْ يُشْتَهِيهِ وَمَنْ لَا يُشْتَهِيهِ فَإِنَّهُ يَصِيرُ عِنْدَكَ كَأَنَّهُ إِمَامٌ تَقْرَأُ. ❶

”ابو عبد اللہ شقری رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ ابراہیم رحمہ اللہ نے کہا کہ تم اپنی حدیث لوگوں سے بیان کرو خواہ وہ اس کی خواہش رکھتے ہوں یا نہ رکھتے ہوں کیونکہ وہ تمہارے نزدیک ایسا ہے کہ گویا کہ وہ ایک کتاب ہے جس کو تم پڑھ رہے ہو۔“

(۲۰) داری میں ہے کہ:-

عَنْ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ إِحْيَاءُ الْحَدِيثِ مَذَاكِرُهُ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ شَدَادٍ يَرْحَمُكَ اللَّهُ كَمْ مِنْ حَدِيثٍ أَحْيَيْتَهُ فِي صَدْرِي كَانَ قَدْ مَاتَ. ❷

”یزید رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ رحمہ اللہ نے کہا کہ حدیث کا زندہ رکھنا یہ ہے کہ اس میں گفتگو کی جائے تو ان سے عبد اللہ بن شداد رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ پر رحم کرے بہت سی حدیثیں جو مر گئی تھیں (یعنی میں بھول گیا تھا) آپ نے ان کو میرے سینے میں زندہ کر دیا۔ (یعنی یاد کرادیں)“

(۲۱) داری میں ہے کہ:-

أَخْبَرَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَلَيْثَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ تَذَاكَرَ ابْنُ شَهَابٍ لَيْلَةَ بَعْدَ الْعِشَاءِ حَدِيثًا وَهُوَ جَالِسٌ مُتَوَضِّئًا قَالَ فَمَا زَالَ ذَلِكَ مَجْلِسُهُ حَتَّى أَصْبَحَ قَالَ

❶ داری: باب مذاکرۃ العلم، ج ۱ ص ۱۵۶، رقم ۶۰۶۔

❷ سنن الداری: باب مذاکرۃ العلم، ج ۱ ص ۱۵۷، رقم ۶۱۰۔

مَرَوَانُ جَعَلَ يَتَذَكَّرُ الْحَدِيثَ. ❊

”مروان بن محمد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے لیث بن سعد رضی اللہ عنہ سے سنا کہتے تھے کہ ابن شہاب رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ رات کو ایک حدیث کا ذکر کیا اور وہ وضو کر کے بیٹھے ہوئے تھے تو وہ اُن کا جلسہ برابر رہا یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ مروان کہتے ہیں کہ وہ برابر حدیث کا ذکر کرتے رہے۔“

کتابت احادیث

(۲۲) مسند داری میں ہے کہ:-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَرَوِي مِنْ حَدِيثِكَ فَأَرَدْتُ أَنْ أَسْتَعِينَ بِكِتَابٍ يَدِي مَعَ قَلْبِي إِنْ رَأَيْتُ ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ كَانَ حَدِيثِي ثُمَّ اسْتَعِينَ بِدِكَ مَعَ قَلْبِكَ. ❊

”عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں چاہتا ہوں آپ کی حدیثیں (لوگوں سے) بیان کروں اور میں چاہتا ہوں کہ اپنے دل کے ساتھ اپنے ہاتھ کے لکھنے سے بھی مدد لوں۔ اگر آپ اس کو مناسب سمجھیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری حدیث ہو تو اپنے دل کے ساتھ اپنے ہاتھ سے بھی مدد لو۔ (یعنی لکھ لو)۔“

(۲۳) داری میں ہے کہ:-

كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو

❊ سنن الداری: باب مذاکرۃ العلم، ج ۱ ص ۱۵۷، رقم: ۶۱۶۔

❊ سنن الداری: باب من رخص فی کتابۃ العلم، ج ۱ ص ۱۶۳، رقم: ۳۸۵، ورواہ الحاکم وقال هذا حدیث حسن

بْنِ حَزْمٍ اَنْ اُكْتُبَ اِلَيَّ بِمَا بَيَّنَّتَ عِنْدَكَ مِنَ الْحَدِيثِ عَنْ
رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ وَ مَا بِحَدِيثِ عُمَرَ فَإِنِّي قَدْ خَشِيتُ دَرَسَ
الْعِلْمِ وَ ذَهَابَهُ. ❊

”وہب بن منبہ رحمہ اللہ اپنے بھائی سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں مجھ
سے زیادہ کسی کو آپ کی حدیثیں یاد نہیں تھیں سوائے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے
کیونکہ وہ لکھتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔“

(۲۵) داری میں ہے کہ:-

عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ وَ قَالَ كُنْتُ اُكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ اَسْمَعُهُ
مِنْ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ اُرِيدُ حِفْظَهُ. ❊

”عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنتا
تھا اس کو یاد کرنے کی غرض سے لکھ لیا کرتا تھا۔“

(۲۶) داری میں ہے کہ:-

سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ يَقُولُ كُنْتُ اَسِيرُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي طَرِيقٍ
مَكَّةَ لَيْلًا وَ كَانَ يُحَدِّثُنِي بِالْحَدِيثِ فَأَكْتُبُهُ فِي وَاسِطَةِ
الرَّحْلِ حَتَّى اَصْبَحُ فَأَكْتُبُهُ. ❊

”سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ
کے راستے میں رات کو چلتا تھا اور وہ مجھ سے حدیث کرتے تھے تو میں اس کو
سواری کے کجاوے کے آگے لکھ لیتا تھا یہاں تک کہ جب جمع ہوتی تھی

❊ سنن الداری: باب من رخص فی کتابہ العلم، ج ۱ ص ۱۳۷ رقم: ۴۸۷۔

❊ سنن الداری: باب من رخص فی کتابہ العلم، ج ۱ ص ۱۳۶ رقم: ۴۸۳۔

❊ سنن الداری: باب من رخص فی کتابہ العلم، ج ۱ ص ۱۳۸ رقم: ۴۹۹۔

تو اس کو نقل کرتا تھا۔“

(۲۷) داری میں ہے:-

وَ كَانَ سُفْيَانُ يَكْتُبُ الْحَدِيثَ بِاللَّيْلِ فِي الْحَائِطِ فَإِذَا
أَصْبَحَ نَسَخَهُ ثُمَّ حَكَّهُ. ❊

”مبارک بن سعید رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ سفیان رحمہ اللہ رات کو حدیث
دیوار پر لکھ لیا کرتے تھے اور جب صبح ہوتی تھی تو اس کو نقل کر لیتے تھے
پھر دیوار کو صاف کر دیتے تھے۔“

غرضیکہ احادیث قبل مدون ہونے کے اس کی حفاظت کے لئے نہایت درجہ
اہتمام کیا جاتا تھا۔ جیسا کہ مذکور ہوا۔ یہ بات فقہ حنفیہ کو کہاں میسر آ سکتی تھی بلکہ کسی اور
علم کو بھی نہیں۔ اور نیز تصرف سے بچنے کے لئے ایک خاص علم مدون ہوا جس کو علم
رجال کہتے ہیں۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ جو احادیث مرفوعہ بعد تنقید و جرح تعدیل کے صحیح
ثابت ہوں ان کے مثل قرآن کے قطعی ہونے میں کیا کلام ہے۔ فَهَوَ الْمُرَادُ
فتاویٰ حدیث کے متعلق

(۲۸) اعلام الموقعین مطبوعہ اشرف المطابع جلد ۲ ص ۲۷۴ میں ہے کہ:-

إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ وَ جَبَّ عَلَيْهِ الْعَمَلُ بِهِ حِجَازِيًّا كَانَ
أَوْ عِرَاقِيًّا أَوْ شَامِيًّا أَوْ مِصْرِيًّا أَوْ يَمَنِيًّا. ❊

”جب کوئی حدیث صحیح ثابت ہو تو اس پر عمل واجب ہے حجازی ہو یا
عراقی، شامی ہو یا مصری یا یمنی (غرضیکہ کسی ملک کی ہو۔)“

(۲۹) ہدایہ میں ہے کہ:-

وَلَوْ بَلَغَهُ الْحَدِيثُ فَأَعْتَمَدَ فَكَذَلِكَ عِنْدَ مُحَمَّدٍ لِأَنَّ قَوْلَ

❊ داری: باب من رخص فی کتابہ العلم، رقم: ۵۰۸۔

❊ اعلام الموقعین: القول فی التمدہ بحدہب معین ج ۴/۲۳۳۔

الرَّسُولِ ﷺ لَا يَنْزِلُ عَنْ قَوْلِ الْمُفْتِي.

”اور اگر اس کو حدیث ملے اور اس پر اعتماد کیا تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اسی طرح ہے اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمودہ مفتی کے قول سے کم درجہ نہیں ہوتا۔“ ❀

(۳۰) مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی نقشبندی سرہندی نے (دفتر دوم، مکتوبات ۱۹ ص ۶۹) میں سنت سنیہ کی تابعداری کرنے اور بدعت نامرضیہ سے بچنے اور اس کے مناسب بیان میں میر محبت اللہ کی طرف صادر فرمایا۔ حمد صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر عزیز میر محبت اللہ کی خدمت میں فقیر عرض کرتا ہے کہ اس طرف کے فقراء کے احوال و اوضاع حمد کے لائق ہیں۔ اور آپ کی سلامتی اور استقامت اللہ تعالیٰ سے مطلوب و مستول ہے۔ سب سے اعلیٰ نصیحت یہی ہے کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا دین اور متابعت اختیار کریں۔ سنت سنیہ کو بجالائیں اور بدعت نامرضیہ سے پرہیز کریں۔ اگرچہ بدعت صبح کی سفیدی کے مانند روشن ہو۔ لیکن درحقیقت اس میں کوئی روشنی نہیں ہے اور نہ ہی اس میں کسی بیماری کی دوا اور بیماری کی شفا ہے۔ کیونکہ بدعت دو حال سے خالی نہیں۔ یا سنت کی رافع ہوگی یا رافع سنت سے ساکت ہوگی۔ ساکت ہونے کی صورت میں بالضرور سنت پر زائد ہوگی۔ جو درحقیقت اس کو منسوخ کرنے والی ہے کیونکہ نص پر زیادتی نص کی ناسخ ہے۔ پس معلوم ہوا کہ بدعت خواہ کسی قسم کی ہو۔ سنت کی رافع اور اس کی نقیض ہوتی ہے۔ اور اس میں کسی قسم کی خیر اور حسن نہیں۔ ہائے افسوس انہوں نے دین کامل اور اسلام پسندیدہ میں جبکہ نعمت تمام ہو چکی بدعت محدثہ کے حسن ہونے کے بعد دین میں کوئی نیا کام پیدا کرنا حسن سے کوسوں دور ہے۔ ﴿فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ (حق کے بعد گمراہی ہے) اگر یہ لوگ

جانتے کہ دین میں محدثہ امر کو حسن کہنا دین کے کامل نہ ہونے کو مستلزم ہے اور نعمت کے ناتمام رہنے پر دلالت کرتا ہے تو ہرگز اس قسم کے حکم پر دلیری نہ کرتے۔ ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة: ۲۸۶] (یا اللہ تو ہماری بھول چوک پر مواخذہ نہ کر) وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَ عَلَی مَنْ لَّدَیْکُمْ۔
(۳۱) میزان شرعی میں ہے کہ:-

وَ كَانَ الشَّافِعِيُّ يَقُولُ الْحَدِيثُ عَلَى ظَاهِرِهِ لَكِنَّهُ إِذَا
اِحْتَمَلَ عِدَّةَ مَعَانٍ فَأُولَٰئِهَا مَا وَافَقَ الظَّاهِرَ۔ ❀
”امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ حدیث اپنے ظاہری معنی پر ہے لیکن
جب اس میں مختلف معانی کا احتمال پیدا کر دیا جائے تو لائق عمل وہی
معنی ہے جو ظاہر ہے۔“

محدثین کی تعریف

(۳۲) میزان شرعی میں ہے کہ:-

وَ كَانَ يَقُولُ أَهْلُ الْحَدِيثِ فِي كُلِّ زَمَانٍ كَالصَّحَابَةِ فِي
زَمَانِهِمْ وَ كَانَ يَقُولُ إِذَا رَأَيْتُ صَاحِبَ حَدِيثٍ فَكَأَنِّي
رَأَيْتُ أَحَدًا مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ ❀
” (امام شافعی رحمہ اللہ) فرماتے تھے کہ الحدیث کی مثال ہر ایک زمانہ
میں ایسی ہے جیسے صحابہ رضی اللہ عنہم اپنے زمانہ میں تھے اور یہ بھی فرماتے تھے
کہ میں جب کسی محدث کو دیکھ لوں تو گویا میں نے صحابی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی کو دیکھا۔“

(۳۳) میزان شرعی میں ہے کہ:-

❀ میزان الشرعی: فصل فی نقل عن الامام الشافعی من ذم الراوی، ج ۳ ص ۷۳۔

❁ میزان الشرعی: فصل فی نقل عن الامام الشافعی من ذم الراوی، ج ۳ ص ۷۳۔

و کان احمد بن سريج يقول اهل الحديث اعظم درجة
من الفقهاء لا عتائهم بضبط الاصول. ❀

”احمد بن سريج کہتے ہیں کہ اہل حدیث کا درجہ فقہاء سے زیادہ ہے
کیونکہ انہوں نے اصول شریعت کو محفوظ رکھا۔“

(۳۴) مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی، امام الکلام میں فرماتے ہیں کہ:-

مَنْ نَظَرَ بِنَظَرِ الْإِنصَافِ وَ غَاصَ فِي بَحَارِ الْفِقْهِ وَالْأُصُولِ
مُتَجَنِّباً عَنِ الْإِعْتِسَافِ يَعْلَمُ عِلْماً يَقِيناً أَنَّ أَكْثَرَ الْمَسَائِلِ
الْفَرَْعِيَّةِ وَالْأَصْلِيَّةِ الَّتِي اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهَا فَمَذْهَبُ
الْمُحَدِّثِينَ فِيهَا أَقْوَى مِنْ مَذَاهِبِ غَيْرِهِمْ وَإِنِّي كُلَّمَا أَسِيرُ
فِي شُعَبِ الْإِخْتِلَافِ أَجِدُ قَوْلَ الْمُحَدِّثِينَ فِيهِ قَرِيباً مِّنَ
الْإِنصَافِ فَلِلَّهِ دَرُؤُهُمْ وَعَلَيْهِ شُكْرُهُمْ كَيْفَ لَا وَهُمْ وَرَثَةُ
النَّبِيِّ ﷺ حَقًّا وَ نَوَافِ شَرِيعَتِهِ صِدْقًا حَشَرَنَا اللَّهُ فِي
رُؤْمَرِهِمْ وَ أَمَاتَنَا عَلَى حُبِّهِمْ وَ سِيرَتِهِمْ. ❀

”جس نے انصاف کی نظر سے دیکھا ہے اور فقہ و اصول کے دریا میں
غوطہ لگایا ہے اگر اس میں کجروی نہیں ہے تو وہ یقیناً جانتا ہے کہ اکثر
ایسے مسائل فرعیہ و اصلیہ جن میں علماء مختلف ہوتے ہیں محدثین ہی کا
مذہب اُن میں اوروں کے مذہب سے قوی تر ہے اور میں جہاں تک
اختلافی باتوں کو دیکھتا ہوں محدثین ہی کا قول اس میں ٹھیک پاتا ہوں۔
اللہ ہی کے واسطے ہے خوبی الٰہی کی اور اسی کے ذمہ ہے جزا ان کی۔ کیوں
نہیں وہی لوگ رسول خدا ﷺ کے سچے وارث اور شریعت محمدی ﷺ

کے سچے نواب ہیں۔ اللہ میرا حشران کے زمرہ میں کرے۔ اور مجھ کو ان کی محبت اور خصلت پر دنیا سے اٹھائے۔“

فتاویٰ متعلق محدثین و کتب احادیث

(۳۵) طحاوی حنفی شرح درمختار مطبوعہ مصر ص ۱۵۳ میں لکھتے ہیں کہ:-

وَعَلَمَاءُ أَهْلِ الْحَدِيثِ الَّذِينَ جَمَعُوا صَحَاحَ الْأَحَادِيثِ فِي أُمُورِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ وَحَرَكَاتِهِ وَسَكَنَاتِهِ وَأَقْوَالِ الصَّحَابَةِ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا هُمْ بِإِحْسَانٍ مِثْلُ الْإِمَامِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَغَيْرِهِمَا مِنَ الثِّقَاتِ الْمَشْهُورِينَ الَّذِينَ اتَّفَقَ أَهْلُ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ عَلَى صِحَّةِ مَا أوردُوا فِي كُتُبِهِمْ مِنْ أُمُورِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

”علماء اہلحدیث وہ ہیں کہ جنہوں نے صحیح حدیثیں جمع کیں جو کہ رسول اللہ ﷺ کے اخبار میں آئی ہیں اور جو آپ کے اقوال اور آپ کے افعال اور آپ کے نشست و برخاست میں آئی ہیں اور صحابہ و مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم اور تابعین رضی اللہ عنہم کے متعلق آئی ہیں جیسے امام بخاری و مسلم اور ان کے سوا اور بھروسہ کے مشہور محدثین کہ ان کی روایتوں پر جو ان کی کتابوں میں رسول اللہ ﷺ کے احوال ہیں۔ یا صحابہ رضی اللہ عنہم کے متعلق اہل مشرق و مغرب نے بھروسہ کر لیا ہے اور ان کو صحیح مان لیا ہے۔“

سوال

ہم لوگ حنفی المذہب کے نزدیک کتب احادیث مسند امام اعظم رحمہ اللہ، موطا امام محمد رحمہ اللہ، آثار امام محمد رحمہ اللہ، صحیح بخاری، صحیح مسلم، ابوداؤد ترمذی، نسائی، ابن

بابہ مشکوٰۃ، بلوغ الرام، مسند امام احمد، مؤطا امام مالک، دارقطنی، دارمی مستند و مسلم ہیں یا نہیں اور مؤلفین کتب مذکورہ اہلسنت سے تھے یا نہیں۔

جواب (۱)

(۳۶) کتب مندرجہ بالا سب مستند و مسلم عند الحنفیہ ہیں اور مصنفین ان کتب کے اہلسنت والجماعت سے تھے۔ فقط حررہ عبدالہادی از لکھنؤ

جواب (۲)

(۳۷) کتب مذکورہ کے مصنفین اہلسنت والجماعت سے تھے۔ اور بعض کتابیں ان میں ایسی ہیں جن میں صحیح حدیثیں مروی ہیں۔ مثلاً صحیح بخاری و صحیح مسلم۔ اور دیگر کتب میں صحیح وضعیف دونوں قسم کی روایتیں ہیں۔ فقط واللہ اعلم شیخ محمد بن شیخ حسین عرب مرحوم از ندوہ لکھنؤ

جواب (۳)

(۳۸) تمام جماعت اہل سنت والجماعت کے نزدیک یہ سب کتابیں معتبر ہیں۔ ہاں ان کے درجہ میں فرق ہے۔ مثلاً بخاری شریف سب سے زیادہ مستند ہے۔ اس کے بعد مسلم شریف اس کے بعد ترمذی، ابوداؤد و نسائی وغیرہ۔ بعض محدثین نے صحیحین کے بعد مؤطا امام مالک رحمہ اللہ کو رکھا ہے۔ بہر حال یہ کتابیں معتبر ہیں اور ان کے مصنفین اجلہ اہلسنت والجماعت میں سے ہیں۔ فقط کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

جواب (۴)

(۳۹) یہ کتب احادیث حنفیہ کے نزدیک معتبر اور مستند ہیں۔ لیکن ان کتابوں میں زیادہ تر وہ احادیث ہیں جن کا پایہ اعتبار بہت بلند ہے۔ اگر حنفیہ ان کتابوں کی کسی حدیث پر عمل نہیں کرتے ہیں تو اس کی یہ وجہ ہے کہ اور احادیث ان سے زور دار مانی گئی ہیں۔ جنکی تنقیح ائمہ حدیث نے کر دی ہے ان کتب احادیث کے جامعین اہلسنت والجماعت

ہیں۔ اور امت مرحومہ کے مایہ ناز ہیں۔ فقط کتبہ محمد عبداللہ انصاری ناظم دینیات از علی گڑھ الجواب الصحیح کتبہ المذنب عبدالباقی اصرح اللہ تعالیٰ حالہ

جواب مندرجہ ذیل کے سوال میں کچھ فرق ہے وہ یہ کہ زید کہتا ہے کہ کتب احادیث مذکور عند الحنفیہ مستند و مسلم ہیں اور ان کے مؤلفین اہلسنت سے تھے عمر و کہتا ہے کہ نہ یہ کتابیں مستند و مسلم ہیں اور نہ ان کے مؤلفین اہلسنت سے تھے اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ ان ہر دو میں سے کس کا قول معتبر ہے۔

جواب (۵)

(۴۰) زید کا قول صحیح ہے۔ عمرو نے درحقیقت کتب مندرجہ سوال ہی پر حملہ نہیں کیا بلکہ ائمہ ثلاثہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام مالک رحمۃ اللہ علیہ و امام احمد رحمۃ اللہ علیہ و دیگر ائمہ مثلاً امام محمد رحمۃ اللہ علیہ و امام بخاری وغیرہم رضی اللہ عنہم کو دائرہ سنیت سے نکال کر خود جماعت اہلسنت سے خارج ہو گیا۔ جب اکابر دین عمرو کے نزدیک سنی نہ رہے۔ جن کی مبارک ذاتوں کی بدولت سنت کی بنیاد پڑی اور کرۂ ارض میں اس کا شیوع ہوا۔ تو پھر کیا ایران کے روافض اور قادیان کا طائفہ طاغیہ اور مسقط کے خوارج اور بنارس و متھرا کے پنڈت و سادھو سنی قرار پائیں گے۔ اور جب انہیں کی کتابیں مستند و مسلم نہ رہیں تو پھر کاشی و بنارس کی پستکیں مستند و مسلم ہوں گی۔ عمرو کو قرآن پاک کی یہ آیت سنادی جائے کہ ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَ ثَلَمِصِيرًا﴾ [النساء/۱۱۵] اس پر بھی باز نہ آئے تو پھر اس کے لئے وہی ٹھکانا ہے جس کا ذکر اس آیت کریمہ میں ہے۔ فقط کتبہ العبد المسکین معین الدین الاجیری کان اللہ ناظم انجمن جمعیۃ انوار خواجہ رحمۃ اللہ علیہ صدر مدرس دارالعلوم معینیہ عثمانیہ اجیرہ۔ اذٰ هُوَ الْحَقُّ. الْجَوَابُ صَحِيحٌ مُحَمَّدٌ عَبْدُ الْحَمِيدِ عَفَى عَنْهُ الْجَوَابُ صَوَابٌ عَبْدُ الْحَمِيدِ عَفَى عَنْهُ

صَحَّ الْجَوَابُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ حَامِدٌ حَسِينٌ عَفِيٌّ عَنْهُ
واقعی ان جوابات کے متعلق کس کو کلام ہے مگر مولانا مولوی عزیز الرحمن صاحب
مفتی دیوبند کا مشرب ہی نہ والا ہے۔ آپ کا جواب سب علماء کے خلاف ہے۔

جواب (۶)

کتب مذکورہ میں ہر ایک قسم کی احادیث ہیں۔ نہ تمام صحیح ہیں نہ تمام ضعیف۔ اور
نہ تمام معمول بہا ہیں نہ غیر معمول بہا بیشتر اور اکثر مؤلفین مذکورین شافعی المذہب ہیں۔
پس حنفی المذہب کو اپنے مذہب کی فقہ کی کتابیں معمول بہا بنانی چاہئیں اور مسائل فقہیہ
پر عمل کرنا چاہئے۔ فقط کتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ مفتی دارالعلوم دیوبند۔
مجید صاحب چونکہ حنفی ہیں یقین کرتا ہوں کہ تمام مسائل کتب فقہ پر جو ذیل کے
حصہ اول میں درج کئے جاتے ہیں خود تو ضرور عامل ہوں گے۔



حصہ اول

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفَى وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی

بعد حمد و صلوٰۃ کے اس قدر عرض کر دینا مناسب خیال کرتا ہوں کہ ہمارے حنفی بھائی مسائل فقہیہ کے متعلق کہا کرتے ہیں۔ کہ ہمارا کوئی مسئلہ قرآن و حدیث کے خلاف نہیں ہے بلکہ قرآن و حدیث کا ہی مغز و عطر ہے۔ اس لئے (۶۱۹) مسائل مندرجہ ذیل حصہ اول ہدیہ ناظرین کر کے انصاف کا خواستگار ہوں۔ کہ واقعی یہ مسائل قرآن و حدیث کے مغز و عطر ہیں یا کیا؟ اور جن کتب فقہیہ مترجمہ کا ان ہر دو حصوں میں اقتباس لیا گیا ہے ان کا مطبع و سنہ طبع قلمبند کئے دیتا ہوں تاکہ ناظرین کو اصل کتاب سے مقابلہ کرنے میں آسانی ہو۔

نام کتاب	نام مطبع	کون سی بار طبع ہوئی
عین الہدایہ ترجمہ ہدایہ	نولکشور	بار اول ۱۸۹۶ء
نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ	مجیدی کانپور	۱۹۱۳ء
غایۃ الاوطار ترجمہ درمختار	نولکشور	بار چہارم ۱۹۰۰ء
فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری اول	نولکشور	بار دوم ۱۸۹۹ء
حصہ دوم، حصہ سوم و حصہ چہارم	نولکشور	۱۸۹۹ء ۱۹۰۰ء
احسن المسائل ترجمہ کنز الدقائق	مجتبائی دہلی	بار سوم ۱۹۰۷ء
ضروری ترجمہ قدوری	مجتبائی دہلی	بار دوم ۱۹۰۸ء
صلوٰۃ الرحمن ترجمہ منیۃ المصلی	مصطفائی لاہور	۱۸۶۵ء

کشف الحاجۃ ترجمہ مالا بدمنہ	نولکشور	۱۸۸۲ء
بہشتی زیور حصہ اول	بالالی ساڈھورہ	ایضاً
// حصہ دوم و حصہ سوم	رزاقی کانپور	ایضاً
// حصہ چہارم	عمدۃ المطالع	ایضاً
// حصہ ششم و ہفتم و یازدہم	بلالی ساڈھورہ	ایضاً

ضروری گزارش

اول:- سبب تالیف میں بصراحت گزارش کر چکا ہوں کہ جن کتب فقہیہ کا ترجمہ اردو میں ہو گیا ہے ان سے مسائل اخذ کر کے دو حصوں میں تقسیم کرتا ہوں۔ چونکہ تراجم غیر مشہور تھے اور بعض کتب کے متعدد ترجمے بھی ہو چکے تھے اس لئے مناسب یہی معلوم ہوا کہ اصل کتب مشہورہ (یعنی ہدایہ شرح وقایہ منیہ کنز عالمگیری در مختار) کے حوالہ پر ہی اکتفا کیا جائے۔ ناظرین مطلع رہیں اور مغالطہ میں نہ پڑیں۔

دوم:- مسائل مندرجہ ہر دو حصص ترجمہ متون اور شروح سے اخذ کئے گئے ہیں۔ سوم:- حتی الامکان الفاظ کا التزام کیا گیا ہے لیکن بچند وجوہ اول متعدد کتب سے اقتباس کرنا۔ وجہ دوم عبارات غیر عام فہم کو عام فہم کرنا وجہ سوم عبارات طویلہ کو مختصر کرنا۔ ان ہر وجوہات کو مد نظر رکھ کر الفاظ کا التزام غیر ممکن سا تھا۔ اس لئے نہ ہو سکا۔ باجود اس قدر اہتمام کے بشریت کے سبب سے کوئی غلطی یا سہو سرزد ہو جائے تو اس کی اصلاح فرمائیں۔

﴿وَإِنْ تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

رَحِيمٌ﴾ [التغابن: ۱۴]

تنبیہ قبل اس کے کہ مسائل مرقوم ہوں۔ ان کے متعلقات کتاب الشقی کے ذیل میں بہ ترتیب ابواب درج کئے جاتے ہیں۔

کتاب الشقی

باب حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کے حیلوں کے بیان میں

تنبیہ

آپ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ الاستاذ ہیں۔ آپ کے محامد و تعریف میں ایک جم غفیر طب اللسان ہے اور فی الواقع آپ ایسے ہی تھے۔ مگر کتب فقہ میں آپ کے متعلق جو کچھ نقشہ دکھایا گیا ہے وہ قابل ملاحظہ ہے۔

(۱) آپ جب سونے جاتے تو خادم سے فرماتے کہ جو شخص گھر میں آنے کی اجازت مانگے تو کہنا کہ یہاں نہیں ہیں۔ اور یہ مراد لینا کہ جہاں تو کھڑا ہے وہاں کھڑے نہیں ہیں۔ ❊

(۲) جو شخص آپ سے ملنا چاہتا اور آپ کو ملنا منظور نہ ہوتا تو تکیہ وغیرہ پر سوار ہو جاتے اور خادم سے کہتے کہہ دے وہ تو سوار ہو گئے۔ ❊

(۳) جو شخص آپ سے کوئی چیز مستعار مانگتا اور آپ کو دینی نہ ہوتی تو ہاتھ زمین پر رکھ کر فرماتے کہ یہاں نہیں ہے۔ ❊

باب حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مناقب کے بیان میں

تنبیہ

لوگوں نے اس معاملہ میں افراط و تفریط سے کام لیا ہے۔ کسی نے تو انتہائی افراط میں یہاں تک غلو کیا کہ آپ کی مدح میں احادیث وضع کر لیں۔ کسی نے درپردہ

❊ عین الہدایہ: کتاب الحیل، فصل ۱۹، معاریض کے بیان میں، ج ۳ ص ۹۴۴۔

❊ عین الہدایہ: کتاب الحیل، فصل ۱۹، معاریض کے بیان میں، جلد ۳ ص ۹۴۴۔

❊ عین الہدایہ: کتاب الحیل، فصل ۱۹، معاریض کے بیان میں، جلد ۳ ص ۹۴۴۔

یہاں تک تفریط کی کہ بہت سے گندے مسائل وضع کر کے آپ کے ذمے لگا دیئے۔ اس لئے وہ حالات درج کرنا چاہتا ہوں کہ جو افراط و تفریط سے محفوظ ہوں اس کو جناب امام رحمۃ اللہ علیہ کی کسر شان پر محمول نہ فرمائیں ورنہ میرے نزدیک تو آپ اس سے بھی بڑھ کر ہیں جیسا کہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب تذکرۃ الحفاظ میں نقل فرمایا ہے۔

أَبُو حَنِيفَةَ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ فَقِيهُ الْعِرَاقِ كَانَ إِمَامًا وَرِعًا عَالِمًا عَامِلًا مُتَعَبِّدًا كَبِيرَ الشَّانِ قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ أَفْقَهُ النَّاسِ وَ قَالَ الشَّافِعِيُّ النَّاسُ فِي الْفَقْهِ عِيَالٌ عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ وَ قَالَ يَزِيدُ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَوْرَعَ وَ لَا أَعْقَلَ مِنْ أَبِي حَنِيفَةَ. ❀

”حضرت ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بڑے امام ہیں۔ عراق کے فقیہ ہیں۔ آپ امام تھے پارسا تھے عالم تھے عامل تھے عبادت کرنے والے تھے بڑی شان والے تھے بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے کہا بڑے فقیہ تھے لوگوں میں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ لوگ عیال تھے فقہ میں ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے۔ کہا یزید نے کہ نہیں دیکھا میں نے کسی کو زیادہ پارسا اور عقل والا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے۔“

(۴) حدیث:- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ میری امت کا چراغ ہے۔ ❀

ملا علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں کہ:-

مَوْضُوعٌ بِاتِّفَاقِ الْمُحَدِّثِينَ. ❀

”یہ حدیث باتفاق محدثین موضوع ہے۔“

(۵) حدیث:- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام نبی میرے سبب سے فخر کرتے ہیں اور میں ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے سبب سے فخر کرتا ہوں۔ ❀

❀ تذکرۃ الحفاظ: الطبقة الخامسة، ج ۱ ص ۱۲۶۔ ❀ در مختار: مقدمة فی فضائل امام اعظم ج ۱ ص ۳۱۔

❀ موضوعات کبریٰ: ص ۴۷۔ ❀ در مختار: مقدمة فی فضائل امام اعظم ج ۱ ص ۳۱۔

(۶) جرجانی سے مروی ہے کہ اگر امت موسوی علیہ السلام اور عیسوی علیہ السلام میں ابوحنیفہ رحمہ اللہ جیسے عالم ہوتے تو وہ لوگ یہودی اور نصرانی نہ ہوتے۔ ❊

”ان دونوں حدیثوں کے متعلق وہی لکھ دینا کافی ہے جو مولانا عبدالحی صاحب اپنے رسالہ تحفۃ السعادة مطبوعہ مجبائی لکھنؤ ص ۱۹ میں تحریر فرماتے ہیں کہ قسم ششم وہ لوگ ہیں جن کو تعصب مذہبی اور تجمہ تقلیدی نے حدیث وضع کرنے پر آمادہ کیا ہے جیسے کہ مامون ہروی۔ اس نے حدیثیں امام شافعی رحمہ اللہ کی مذمت اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی مدح میں بنائی ہیں۔“

(۷) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے سو بار اللہ کو خواب میں دیکھا۔ ❊

”فتاویٰ قاضی خاں جلد چہارم فصل التسلیم والتسليم میں لکھا ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ میں نے اللہ کو خواب میں دیکھا تو وہ شخص اور بتوں کی پوجا کرنے والا برابر ہے۔“ یہ دونوں متضاد قول قابل غور ہیں۔“

(۸) امام رحمہ اللہ نے اپنے آخروج میں کعبہ شریف کے خادموں سے ایک رات داخل ہونے کی اجازت لی تو کھڑے ہوئے نماز میں بیت اللہ کے دوستوں کے درمیان داہنے پاؤں پر اور بایاں پاؤں داہنے کی پشت پر رکھا۔ یہاں تک کہ آدھا قرآن ختم کیا۔ پھر رکوع اور سجدہ کیا۔ پھر کھڑے ہوئے بائیں پاؤں پر اور داہنا پاؤں اس کی پشت پر رکھا یہاں تک کہ قرآن کو ختم کیا۔ پھر جب سلام پھیرا تو روئے اور مناجات کی اپنے رب سے اور کہا الہی تیرے اس بندہ ضعیف نے تیری عبادت نہیں کی جیسی کہ تجھ کو لائق ہے لیکن تجھ کو جانا جیسے کہ تیرے جاننے کا حق ہے۔ تو اس کی خدمت کے نقصان کو اس کے کمال معرفت کے سبب سے بخش دے۔ یعنی کمال عرفان کو نقصان خدمت کا کفارہ کر۔ تو بیت اللہ کے ایک جانب سے آواز غیبی آئی کہ اے ابوحنیفہ رحمہ اللہ تو

❊ در مختار: مقدمۃ فی فضائل امام اعظم، ج ۱ ص ۳۱۔

❊ در مختار: مقدمۃ فی فضائل امام اعظم، ج ۱ ص ۲۹۔

نے ہم کو جانا جیسا کہ حق معرفت تھا اور البتہ تو نے ہمارے خدمت کی تو خوب ہی خدمت کی۔ اور مقرر ہم نے تجھ کو بخشا۔ اور اس کو بخشا جو تیرا تابع ہوا ان لوگوں میں سے جو تیرے مذہب پر ہیں قیامت تک۔ ❀

(ایسی باتوں سے جب لوگوں کو بخشش کا پٹل گیا تو پھر عمل کی ضرورت کیوں سمجھیں گے۔)
(۹) حضرت ثابت رضی اللہ عنہ اپنے بیٹے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس لے گئے اور دعا کروائی۔ ❀

”یہ امر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ۴۰ھ میں وفات پانا اور امام ابوحنیفہ کا ۸۰ھ میں پیدا ہونا مسلمہ ہے مگر یہ مولف تہذیب کی تاریخ دانی اور صحت روایت کا نمونہ ہے۔“

(۱۰) حضرت عیسیٰ علیہ السلام (نازل ہو کر) امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب پر حکم کریں گے۔ ❀

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ فرمائیں کہ کسی نبی کا رتبہ مجھ سے مت گھٹاؤ۔ مگر ان لوگوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو امام کا مقلد بنا دیا۔“

بین تفاوت رہ از کجاست تابہ کجا
(۱۱) حضرت خضر علیہ السلام نے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے تیس برس میں علم حاصل کیا۔ پھر حضرت خضر علیہ السلام سے امام قشیری رضی اللہ عنہ نے تین برس میں حاصل کر کے ہزاروں کتابیں تصنیف کیں۔ پھر ان کو صندوق میں ہر ججوں میں امانت رکھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کتابوں کو نکال کر عمل کریں گے۔ ❀

”اس کے مقابلے میں ملا علی قاری رضی اللہ عنہ حنفی کا قول (مطیع نظر جالوں کا فرط تعصب اور عناد سے کچھ نہیں مگر ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی تفصیل۔ اگرچہ بے

❀ درمختار: مقدمہ فی فضائل امام اعظم، ج ۳ ص ۳۰۔ ❀ درمختار: مقدمہ فی فضائل امام اعظم، ج ۳ ص ۳۶۔

❀ درمختار: مقدمہ فی فضائل امام اعظم، ج ۳ ص ۳۳۔ ❀ درمختار: مقدمہ فی فضائل امام اعظم، ج ۳ ص ۳۳۔

اصل چیز سے ہو۔ گو وہ کلام مؤدی الی الکفر ہو۔“ ❶

باب: فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ کے بیان میں

(۱۲) امام ابو یوسف رحمہ اللہ قاضی تھے بعضوں نے آپ کو سخت ست لکھا

ہے۔ ❷

(۱۳) امام حسن بن زیاد محدثین کے نزدیک متروک الحدیث ہے اور ضعیف

ہے۔ ❸

(۱۴) محمود بن عمر زحشری مؤلف تفسیر کشاف معتزلی تھے۔ ❹

(۱۵) ناصر بن عبدالستار معتزلی حنفی تھے۔ ❺

(۱۶) مختار بن محمود مؤلف قدیۃ المدیہ معتزلی حنفی تھے۔ ❻

(۱۷) امام زاہدی معتزلی تھے اور فروع میں حنفی تھے۔ ❼

(۱۸) معتزلہ فروع میں حنفی ہیں۔ ❽

”سیدہ کانکاح معتزلی یا رافضی سے جائز نہیں اس لئے کہ کفر میں شک نہیں۔“ ❾

باب: متعلق اختلاف اقوال

(۱۹) شعر

فَلْعَنَةُ رَبَّنَا اَعْدَادَ رَمْلٍ عَلَى مَنْ رَدَّ قَوْلَ اَبِي حَنِيفَةَ

❶ در مختار: مقدمہ فی فضائل امام اعظم، ج ۱ ص ۳۳۔

❷ مقدمہ عالمگیری الوصل تذکرہ ابی حنیفہ وغیرہ ج ۱ ص ۵۳۔

❸ مقدمہ عالمگیری الوصل تذکرہ ابی حنیفہ وغیرہ ج ۱ ص ۵۴۔

❹ مقدمہ عالمگیری الوصل تذکرہ ابی حنیفہ وغیرہ ج ۱ ص ۷۶۔

❺ مقدمہ عالمگیری الوصل تذکرہ ابی حنیفہ وغیرہ ج ۱ ص ۸۲۔

❻ مقدمہ عالمگیری الوصل تذکرہ ابی حنیفہ ج ۱ ص ۸۴۔

❼ مقدمہ عمدۃ الراعیۃ الدررۃ الراجحۃ، ج ۱ ص ۱۱۔

❽ در مختار جلد ۱ ص ۹۵۔ ❾ در مختار، کتاب النکاح فصل فی المحرمات ج ۲ ص ۲۲ غور کی ضرورت ہے۔

”لعنت ہو ہمارے رب کی بقدر شاریت کے اس شخص پر کہ جو

ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو رد کرے یعنی قبول نہ کرے۔“ ❶

(۲۰) صاحبین یعنی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگردوں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ و ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے دوئٹ سے زیادہ مسائل میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اختلاف کیا ہے۔ ❷

(۲۱) امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا کوئی قول اس قسم کا نہیں کہ جس کی دلیل قرآن و حدیث سے نہ ہو۔ ❸

(۲۲) جب صاحبین (ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ و محمد رحمۃ اللہ علیہ) اور ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ باہم مختلف ہوں تو ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ ہوگا۔ اگرچہ دوسرے کی دلیل قوی ہو۔ پھر ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر۔ پھر محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر۔ پھر حسن رحمۃ اللہ علیہ بن زیاد کے قول پر۔ ❹

(۲۳) جب طرفین (ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و محمد رحمۃ اللہ علیہ) و ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ مختلف ہوں تو ابو یوسف کے قول کو لیں گے بسبب آسانی کے۔ ❺

(۲۴) جس کو اہلیت نظر ہے اس پر مطلقاً ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ دینا واجب نہیں ہے۔ ❻

(۲۵) عبادات میں ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اور وقف و قضا میں ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے۔ ❼

(۲۶) سترہ مسائل میں امام زفر کے قول پر فتویٰ ہے۔ ❽

❶ مقدمہ درالحکار: فضائل امام اعظم، ج ۱ ص ۳۶۔

❷ مقدمہ عمدة الرعیۃ: الدررۃ الثانیۃ فی ذکر طبقات الحنفیۃ، ج ۱ ص ۸۔

❸ مقدمہ شرح الوقلۃ: جواب مطامین غیر مقلدین، ج ۱ ص ۱۴۔

❹ مقدمہ عمدة الرعیۃ: الدررۃ الرابعۃ، ج ۱ ص ۱۳۔ ❺ درختار، کتاب الطہارت، ج ۱ ص ۹۲۔

❻ مقدمہ عین الہدایۃ: طریقہ فتویٰ، ج ۱ ص ۱۰۲-۱۰۴۔

❼ مقدمہ عین الہدایۃ: طریقہ فتویٰ، ج ۱ ص ۱۰۴۔

❽ مقدمہ عین الہدایۃ: طریقہ فتویٰ، ج ۱ ص ۱۰۴۔ مقدمہ عمدة الرعیۃ: الدررۃ الرابعۃ، ج ۱ ص ۱۴۔

(۲۷) سوا مجتہد کے کسی کو لائق نہیں کہ مسائل اختلافیہ میں جس کا قول چاہے اختیار کرے۔ ❊

(۲۸) جب باہم اختلاف ہو تو جس پر عمل آسان ہو یا جو قوی ہو اس پر عمل کرے اور تمیز اس کی ہر زمانہ میں صاحب علم کر سکتے ہیں۔ ❊

(۲۹) قوت دلیل کو سمجھنا مجتہد ہی کا کام ہے۔ ❊

(۳۰) جب صاحبین اور امام باہم مختلف ہوں تو مفتی مختار ہے۔ ❊

(ان اقوال کو مد نظر رکھ کر انصاف سے فرمائیں کہ مفتی بہ کی کیا تعریف ہے۔)

(۳۱) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و صاحبین کا قول صحیح حدیث کے خلاف ہو تو اپنے ائمہ کے قول پر عمل ہو گا حدیث پر نہیں۔ ❊ [کیا ہی انصاف ہے]

(۳۲) فتویٰ طلب کرنے والا پوچھے کہ اس مسئلہ میں شافعی رحمہ اللہ کا کیا قول ہے تو مفتی جواب میں ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول بیان کر دے۔ ❊ [دیانتداری کا تقاضا بھی یہی ہے]

(۳۳) ہمارا مذہب حق ہے دوسرے کا مذہب خطا۔ ❊ (یہ سارے کرشمے تقلید کے ہیں۔)

باب: متعلق تقلید و اجتہاد

(۳۴) اگرچہ مفتی نے خطا کی ہو جب بھی عامی کو اس کی تقلید لازم ہے۔ ❊ (دلیل کیا)

❊ شرح وقایہ: ص ۲۶۶۔

❊ مقدمہ عین الہدایہ: کیفیۃ الاجتہاد ج ۱ ص ۹۴۔ ❊ درمختار جلد ۲ ص ۸۲۔

❊ مقدمہ عمدۃ الرعایۃ: الدرر المربعۃ، ج ۱ ص ۱۳۔

❊ مقدمہ عین الہدایہ: طریقۃ فتویٰ ج ۱ ص ۱۱۔

❊ درمختار: جلد ۲ ص ۲۳۴۔

❊ مقدمہ درالمختار: تحصیل کے احکام ج ۱ ص ۲۶۔

❊ مقدمہ شرح وقایہ: جواب مطاعن غیر مقلدین، ج ۱ ص ۱۳۔

(۳۵) اجماع ہے عوام کے لئے کہ تقلید صحابہ کی ائمہ کے مقابلہ میں نہ کی جائے۔

❖ (کیا ہی انصاف ہے)

(۳۶) مفتی مجتہد ہی ہو۔ ❖

(جبکہ مجتہد مقلد نہیں ہوتا تو پھر مقلد مفتی کیسے)

(۳۷) ایک مجتہد دوسرے مجتہد کی تقلید نہیں کر سکتا بلکہ اس کو حرام ہے۔ ❖

(کیوں اگر مذموم ہے تو ہر ایک کے لئے حرام ہے خواہ مجتہد ہو یا نہ ہو۔ اور اگر محمود ہے تو تقلید سے غیر مجتہد کو کیوں مستثنیٰ کیا جاتا ہے۔)

باب: متعلق فقہ

(۳۸) فقہ کا حکیت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بویا، علقمہ رضی اللہ عنہ نے سینچا، ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ

نے کانٹا، حماد رضی اللہ عنہ نے بھوسی جدا کی، ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے پیسا، ابو یوسف رضی اللہ عنہ نے

گوندھا، محمد رضی اللہ عنہ نے روٹیاں پکائیں اور سب کھانے والے ہیں۔ ❖

(۳۹) امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ شاگردوں سے خوب رد و بدل کرتے یہاں تک کہ مہینہ مہینہ

گزر جاتا۔ جب محقق ہو جاتا تو ابو یوسف رضی اللہ عنہ لکھ لیتے۔ ❖ (پھر اختلاف کیوں)

(۴۰) فقہ کا سیکھنا افضل ہے باقی قرآن کے سیکھنے سے ❖

(۴۱) پورے قرآن پڑھنے سے فقہ پڑھنا افضل ہے۔ ❖

(۴۲) کتاب در مختار باذن نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تالیف ہوئی۔ ❖

❖ مقدمۃ عین الہدایۃ: کیفیۃ الاجتہاد ج ۱ ص ۹۹۔

❖ مقدمۃ عین الہدایۃ: فی کیفیت الاجتہاد ج ۱ ص ۹۰۔

❖ مقدمۃ در مختار: فضائل امام اعظم ج ۱ ص ۲۷۔

❖ مقدمۃ در مختار: فقہ حنفی کا طریقہ تدوین، ج ۱ ص ۳۹۔

❖ در مختار: کتاب الصلوٰۃ، باب حقۃ الصلوٰۃ ج ۱ ص ۲۷۸۔

❖ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الکرہیۃ الباب الرابع فی الصلوٰۃ والصلح والقرآن، ج ۵ ص ۳۱۷-۳۱۸۔

❖ در المختار: خطبہ مؤلف، ج ۱ ص ۱۱۔

در مختار کی بابت لکھا ہے کہ یہ بوجہ ایجاز قابل افتاء نہیں۔ ❊

(۲۳) خواب میں آنحضرت ﷺ نے اپنی زبان ماتن [صاحب متن] کے منہ میں داخل کی اُس کے بعد تالیف اس متن کی شروع کی۔ ❊

(۲۴) در مختار کی اسناد آنحضرت ﷺ کے واسطے سے اللہ تک پہنچتی ہیں۔ ❊ ایک مسئلہ کی سند بھی تو امام صاحب رحمہ اللہ تک نہیں پہنچتی ہے اللہ تک ضرور ہی پہنچے گی۔

گویا اسی موقع پر کسی شاعر نے کہا ہے۔

تو	کار	زمیں	راکو	ساخی
کہ	بر آسمان	نیز	پر	داخی

(۲۵) مصنف در مختار کے استاذ کا نام عبدالنبی تھا۔ ❊

(عبدالنبی وغیرہ نام رکھنا ظاہر کفر ہے۔) ❊

(۲۶) فتاویٰ عالمگیری بانصرام شیخ نظام صاحب بھراہی جماعت عظیم جن کی تعداد کمتر پانچ سو ہے اتمام کو پہنچا۔ ❊

(اس مجموعہ کے عطر کی مہک عنقریب آنے والی ہے) (اس فتاویٰ عالمگیری کے متعلق مولوی عبدالہادی صاحب لکھنوی ایک استفتاء مورخہ ۲۱ صفر ۱۳۳۲ھ کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ فتاویٰ عالمگیری کسی ایک شخص کی تصنیف نہیں ہے اور مصنفین کا پتہ کامل طریقہ سے نہیں چلتا ہے۔ اس لئے اس کی سندیں بھی مجہول ہیں۔)

❊ مقدمہ عین الہدیۃ: طریقہ فتویٰ، ج ۱، ص ۱۰۶۔

❊ در مختار: خطبہ مؤلف، ج ۱، ص ۱۲۔

❊ در مختار: خطبہ مؤلف، ج ۱، ص ۱۳۔

❊ در مختار: خطبہ مؤلف ج ۱ ص ۱۳۔

❊ مقدمہ عین الہدیۃ: باب اقوال وافعال کفر ج ۱ ص ۸۶۔

❊ مقدمہ عالمگیری: خاتمہ مترجم ج ۱ ص ۲۰۸۔

باب: متعلق عقائد

- (۴۷) ایمان اہل آسمان و اہل زمین کا نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے۔ ❊
 (۴۸) مومن ایمان اور توحید میں برابر ہیں۔ ❊
 (معاذ اللہ انبیاء اور ادنیٰ درجہ کے ایمان والے کا ایمان اور توحید کیسے برابر ہو سکتی ہے۔
 کجا نبی ﷺ کجا ادنیٰ امتی۔)

چہ نسبت خاک رابا عالم پاک

- (۴۹) مسلمان فاسق عام فرشتوں سے افضل ہے۔ ❊
 (۵۰) جو اہل قبلہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو گالی دینا جائز سمجھے وہ کافر نہیں۔ ❊ [انصاف]
 (۵۱) جو اللہ کی صفات اور دیدار کے منکر ہیں وہ کافر نہیں۔ ❊
 (نہ معلوم پھر کافر کون ہوں گے)
 (۵۲) حدیث مشہور کا منکر بقول صحیح کافر نہیں۔ ❊

❊ ایمان ہر ایک مومن کا اس کے مدارج عمل و عقیدہ کے موافق کم و زیادہ ہوتا ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں درج ذیل مقامات میں واضح بیان کیا گیا ہے کہ (۳/ آل عمران: ۱۷۳) (۹/ التوبہ: ۱۲۳) (۸/ الکہف: ۱۳) (۱۹/ مریم: ۷۶) (۳۳/ الاحزاب: ۲۲) (۴۷/ محمد: ۱۷) (۴۸/ الفتح: ۴) کتب احادیث میں کثرت سے اس مسئلہ میں روایات ہیں۔ غرض یہ مسئلہ قرآن و حدیث کے بالکل خلاف ہے۔

- ❊ مقدمۃ عین الہدایۃ: مترجم اردو، ج ۱ ص ۲۱۔
 ❊ مقدمۃ عین الہدایۃ: مترجم اردو، ج ۱ ص ۲۱۔
 ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۷۲۔
 ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۲۔
 ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۲۔
 ❊ درالختار: کتاب الجہاد، باب المرتدین، ج ۲ ص ۵۹۲۔

کتاب الطہارات

باب: متعلق وضو

- (۵۳) طہارت میں نیت شرط نہیں۔^①
- (۵۴) بلانیت وضو سے نماز ادا ہو جائے گی۔^②
- (۵۵) بے ترتیب وضو کرے (پہلے پاؤں دھوئے پھر منہ پھر کلی وغیرہ) تو جائز ہے۔^③
- (۵۶) اعضائے وضو پر مکھیوں کا گولگا ہو اور پانی اس کے نیچے نہ پہنچے تو وضو جائز ہے۔^④
- (۵۷) جس پر بارش کا پانی گرایا، بہتی نہر میں داخل ہوا تو وضو ہو گیا۔^⑤
- (۵۸) سر کا مسح بھول گیا اور سر پر پانی پڑ گیا تو مسح ہو گیا۔^⑥
- (۵۹) سر کو منہ کے ساتھ دھولیا تو مسح کے مقام ہو جائے گا۔^⑦
- (۶۰) وضو میں کوئی عضو دھونا بھول جائے تو بایاں پیر دھولے تو وضو درست ہے۔ [مار و مٹنہ پھولے آگے]
- (۶۱) مستحب ہے سورہ ﴿اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ﴾ کا پڑھنا وضو کے بعد۔ شارح مدیہ نے اس پر بہت ثواب کا ذکر کیا ہے۔^⑧
- (۶۲) کپڑوں پر وضو کا پانی نہ گرنے دے۔^⑨

① در الخمار: کتاب الطہارت، ج ۱ ص ۲۸۔ ② در الخمار: کتاب الطہارۃ ج ۱ ص ۴۶۔

③ عین الہدایہ: کتاب الطہارت، اختلاف فی ترتیب الوضو ج ۱ ص ۳۲۔

④ ⑤ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب الاول، ج ۱ ص ۵۔

⑥ شرح الوقایہ: کتاب الطہارت، باب اربع علی الخفین، ج ۱ ص ۵۸۔

⑦ عالمگیری: کتاب الطہارۃ، باب الفصل دوم، ج ۱ ص ۶۔

⑧ در الخمار: کتاب الطہارت، مستحب وضو، ج ۱ ص ۷۴۔ بہشتی زیور حصہ ۱، وضو کا بیان، مسئلہ ۱۳، ص ۶۳۔

⑨ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب اول فصل سوم مستحبات وضو، ج ۱ ص ۱۱۔

(۶۳) نبیذ تمر یعنی بھیکے ہوئے چھوڑے کا پانی جو شیریں ہو گیا ہو تو اس سے وضو جائز ہے۔ ❶

(۶۴) نبیذ تھوڑا پکا ہوا ہو اگرچہ نشہ آور ہو تب بھی وضو جائز ہے۔ اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ ❷

(۶۵) انگور کے پانی مقطر سے وضو جائز ہے۔ ❸

(۶۶) چٹایا باقلا پانی میں بھگویا گیا اور پانی کا رنگ یا بو یا مزہ بدل گیا تو وضو جائز ہے۔ ❹

باب: متعلق مسواک

(۶۷) مسواک لیٹ کر کرنے سے تلی بڑھ جاتی ہے۔ ❶

(۶۸) مسواک کو مٹھی بھر پکڑنے سے بواسیر پیدا ہوتی ہے۔ ❷

(۶۹) مسواک کو چوسنے سے آدمی اندھا ہو جاتا ہے۔ ❸

(۷۰) مسواک کے نہ دھونے سے شیطان مسواک کرتا ہے۔ ❹

(۷۱) مسواک ایک بالشت سے زیادہ لمبی رکھنے سے شیطان سوار ہوتا ہے۔ ❺

(۷۲) مسواک پڑی رکھنے سے جنون کا خوف ہے۔ ❻

❶ عین الہدیۃ: کتاب الطہارات، باب الماء الذی یجوز الوضوء بہ ولا یجوز، ج ۱ ص ۱۰۱۔

❷ عالمگیری: کتاب الطہارات، باب سوم فصل دوم حکم آب، ج ۱ ص ۳۳۔

❸ عین الہدیۃ: کتاب الطہارات، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء ولا یجوز، ج ۱ ص ۹۶۔

❹ عین الہدیۃ: کتاب الطہارات، باب ماء الذی یجوز بہ الوضوء ولا یجوز، ج ۱ ص ۱۰۰۔

❺ در مختار: کتاب الطہارۃ، باب فی سنن الوضوء، ج ۱ ص ۶۶۔

❻ در مختار: کتاب الطہارۃ، باب فی سنن الوضوء، ج ۱ ص ۶۶۔

❼ در مختار: کتاب الطہارۃ، باب فی سنن الوضوء، ج ۱ ص ۶۶۔

❽ در مختار: کتاب الطہارۃ، باب فی سنن الوضوء، ج ۱ ص ۶۶۔

❾، ❿ در المختار: کتاب الطہارۃ، باب فی سنن الوضوء، ج ۱ ص ۶۶۔

باب: اُن چیزوں کے بیان میں جن سے وضو نہیں ٹوٹتا

(۷۳) باہم بچے مرد اور عورت کی شرمگاہیں مل جانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔
(محمد رحمہ اللہ)۔

(۷۴) انگلی مقعد میں داخل کی اگر خشک نکلی تو وضو نہیں ٹوٹتا۔

(۷۵) مرد عورت کو اور عورت مرد کو مساس کرے تو وضو فاسد نہیں ہوتا۔

(۷۶) اپنے ذکر کو یا دوسرے کے ذکر کو پکڑنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

(۷۷) زندہ یا مردہ جانور یا کم عمر لڑکی سے جماع کیا تو وضو نہیں ٹوٹتا۔

باب: اُن چیزوں کے بیان میں کہ جن سے

وضو ٹوٹ جاتا ہے یا جو مستحب ہیں

(۷۸) اگر آنکھیں اٹھی ہوں اور کھٹکتی ہوں تو آنسو نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

(۷۹) جھوٹ بولنے اور غیبت کرنے اور شعر خوانی کے بعد اور عالموں کے اختلاف سے بچنے کی غرض سے وضو کرنا مستحب ہے۔

۱ درالختار: کتاب الطہارۃ، مستحبات وضو، ج ۱ ص ۸۲۔

۲ درالختار: کتاب الطہارۃ، مستحبات الوضو، ج ۱ ص ۸۳۔

۳ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب اول، فصل پنجم، ج ۱ ص ۱۸۔

۴ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب اول، فصل پنجم، نواقض الوضو، ج ۱ ص ۸۔

۵ عالمگیری: جلد ۱ ص ۱۶۔

۶ درالختار: کتاب الطہارۃ، ج ۱ ص ۸۳۔

۷ درالختار: کتاب الطہارت، مقامات احتیاط وضو، ج ۱ ص ۵۱۔

باب: اُن چیزوں کے بیان میں کہ جن سے غسل لازم نہیں ہوتا
(۸۰) جماع کے بعد غسل کر لے اور پھر مرد کی منی سفید گاڑھی فرج سے نکلے تو عورت
پر غسل فرض نہیں۔^۱

(۸۱) بوجھ اٹھانے سے منی بلا شہوت نکلے تو غسل فرض نہیں۔^۲
(۸۲) منی شہوت سے جدا ہوا اور ذکر پکڑ لے بعد درد ہونے شہوت کے منی نکلے تو
غسل فرض نہیں۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ]^۳

(۸۳) منی اپنی جگہ سے بلا شہوت جدا ہوا اور باہر نکلے تو غسل فرض نہیں۔^۴
(۸۴) کسی نے جلق لگائی یا عورت سے سو افرج کے صحبت کی اور منی نکلنے پر سر ذکر کو
پکڑ لیا۔ بعد جانے شہوت کے ذکر کو چھوڑنے پر منی نکلے تو غسل واجب
نہیں۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ]^۵

(۸۵) شہوت سے نظر کی اور منی اپنی جگہ سے جدا ہوئی پھر ذکر کو دبایا کہ شہوت جاتی
رہی۔ پھر بدون شہوت کے منی نکلی تو غسل واجب نہیں۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ]^۶
(۸۶) پیشاب کرنے یا سونے سے پہلے غسل کیا اور پھر منی نکلی تو غسل فرض
نہیں۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ]^۷

(۸۷) جنابت کے بعد بغیر پیشاب اور بغیر سونے نہایا اور نماز پڑھی پھر باقی منی نکلی

۱ درالمختار: کتاب الطہارۃ، مسائل الغسل ج ۱ ص ۹۱۔

۲ درالمختار: کتاب الطہارۃ، مسائل الغسل، ج ۱ ص ۹۱۔

۳ درالمختار: کتاب الطہارۃ، مسائل الغسل، ج ۱ ص ۹۲۔

۴ بہشتی گوہر: جن صورتوں میں غسل فرض نہیں، ص ۷۷۔

۵ عین الصدیق: کتاب الطہارات، فصل فی الغسل، ج ۱ ص ۸۲۔

۶ عالمگیری: کتاب الطہارۃ، باب دوم۔ فصل سوم، موجبات غسل، ج ۱ ص ۲۰۔

۷ درالمختار: کتاب الطہارۃ، مسائل الغسل ج ۱ ص ۹۲۔

تو غسل واجب نہیں۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ] ❶

(۸۸) بول یا نیند و مستی کے بعد منی نکلے تو غسل واجب نہیں۔ ❷

(۸۹) جانور یا مردہ یا کم عمر لڑکی سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو غسل فرض نہیں۔ ❸

(۹۰) دس برس کا لڑکا عورت بالغہ سے جماع کرے تو غسل فرض نہیں۔ ❹

(۹۱) ذکر کسی عورت یا مرد کے ناف میں داخل کرے تو غسل فرض نہیں۔ ❺

(۹۲) اپنی دبر میں حشفہ داخل کرے تو غسل فرض نہیں [شرم شرم] ❻

(۹۳) مرد اپنی دبر میں اور عورت اپنی فرج میں مردہ کا ذکر یا انگلی یا لکڑی داخل کرے تو غسل نہیں۔ ❼

(۹۴) خنثی مشکل کی قبل یا دبر میں حشفہ داخل کرے تو غسل فرض نہیں۔ ❽

(۹۵) خنثی مشکل اپنے ذکر کو کسی عورت کی فرج میں یا دبر میں داخل کرے تو دونوں پر غسل نہیں۔ ❾

(۹۶) ذکر پر کپڑا پیٹ کر قبل یا دبر میں داخل کیا اگر لذت و حرارت نہ پائے تو غسل فرض نہیں۔ ❿

❶ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب دوم، فصل سوم، ج ۱ ص ۲۰۔

❷ در المختار: کتاب الطہارت، مسائل الغسل، ج ۱ ص ۹۲۔ ❸ در المختار: کتاب الطہارۃ، مسائل الغسل

جلد ۱ ص ۹۵۔ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۲، فصل ۳، ج ۱ ص ۲۲۔

❹ بہشتی زیور: غسل کا بیان، حصہ ۱ ص ۸۹۔ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۲، فصل سوم، ج ۱ ص ۲۲۔

❺ بہشتی گوہر: کتاب الطہارت، جن صورتوں میں غسل فرض نہیں، ص ۱۸۔

❻ در المختار: کتاب الطہارت، مسائل الغسل، ج ۱ ص ۹۳۔ ❼ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، فصل فی

الغسل، ج ۱ ص ۸۸۔ ❽ در المختار: کتاب الطہارۃ، مسائل الغسل، ج ۱ ص ۹۳۔ عالمگیری: کتاب الطہارت،

باب دوم، فصل سوم، ج ۱ ص ۲۲۔ ❾ عالمگیری: کتاب الطہارۃ، واجبات غسل، باب دوم، فصل سوم، ج ۱ ص ۲۲۔

❿ در المختار: کتاب الطہارۃ، مسائل الغسل، ج ۱ ص ۹۵۔ عالمگیری: کتاب الطہارۃ، باب ۲، فصل ۳، واجبات

غسل، ج ۱ ص ۲۲۔

(۹۷) ذکر کو سر سے کم داخل کرے تو غسل فرض نہیں۔^①

(۹۸) کسی جانور کا ذکر فرج یا دبر میں داخل کرے تو غسل لازم نہیں۔^②

(۹۹) خنثیٰ اور میت کے ذکر کو فرج یا دبر میں داخل کرے تو غسل لازم نہیں۔^③

(۱۰۰) بے شہوت لڑکے کے ذکر کو فرج یا دبر میں داخل کرے تو غسل فرض نہیں۔^④

(۱۰۱) لکڑی کا یا کسی چیز کا ذکر بنا کر داخل کرے تو غسل واجب نہیں۔^⑤

(۱۰۲) کم عمر لڑکی سے جماع کرنے کے بعد ذکر دھونا بھی ضروری نہیں۔
[ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^⑥

(۱۰۳) باکرہ سے جماع کرے اور بکارت قائم رہے تو غسل لازم نہیں۔^⑦

(۱۰۴) فرج کے باہر مجامعت کی اور منی رحم میں داخل ہوئی۔ عورت خواہ باکرہ (کنواری) ہو یا ثیبہ (مدخولہ) تو غسل واجب نہیں۔^⑧

(۱۰۵) ایک شخص جاگا، ذکر پر تری معلوم ہوئی، احتلام یا دھنیں۔ اگر سونے سے پہلے ذکر کھڑا تھا تو غسل لازم نہیں۔^⑨

(۱۰۶) ایک شخص نے جاگ کر تری پائی۔ احتلام یا دھنیں اور شک ہے کہ منی ہے یا مذی تو غسل واجب نہیں۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ]^⑩

① بہشتی گوہر: کتاب الطہارت، جن صورتوں میں غسل فرض نہیں، ص ۱۷۔

②، ③ درالختار: کتاب الطہارۃ، مسائل الغسل، ج ۱ ص ۹۵۔

④، ⑤ درالختار: کتاب الطہارت، مسائل الغسل، ج ۱ ص ۹۵۔

⑥، ⑦ درالختار: کتاب الطہارت، مسائل الغسل، ج ۱ ص ۹۶۔

⑧ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب دوم، فصل سوم، ج ۱ ص ۲۲۔

⑨ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، فصل موجبات الغسل، ج ۱ ص ۸۳۔

⑩ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، فصل موجبات الغسل، ج ۱ ص ۸۳۔

(۱۰۷) چوپایہ کے فرج یا ران میں وطی کی اگر انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں۔^۱

(۱۰۸) حیض کے دن پورے ہونے پر بغیر غسل صحبت جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^۲

(۱۰۹) نفاس والی کے چالیس دن گزرنے کے بعد بغیر غسل کے صحبت جائز ہے۔^۳

باب: غسل لازم ہونے اور دیگر مسائل کے بیان میں

(۱۱۰) بغیر جماع کے منی فرج میں داخل ہو گئی اور عورت حاملہ ہو گئی تو اسی وقت غسل

لازم ہوگا۔^۴ [عقلی لحاظ سے بھی محال ہے اگر دلیل ہے تو پیش کریں]

(۱۱۱) جنبی بوقت غسل بجائے کلی کے پانی پی جائے تو کافی ہے۔^۵

(۱۱۲) حوض میں گر کر بھیگ گیا۔ کلی اور ناک میں پانی دے لیا تو غسل درست

ہے۔^۶

(۱۱۳) حیض و نفاس کی حالت میں دعا کی نیت سے الحمد پڑھے تو درست

ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^۷

(۱۱۴) حالت جنابت میں آیت سے کم پڑھنا جائز ہے۔^۸

(۱۱۵) جنبی بطور دعا کے سورہ فاتحہ پڑھے تو کچھ ڈر نہیں۔^۹

(۱۱۶) کافر کو قرآن چھونا بعد غسل کے جائز ہے۔ [محمد رحمہ اللہ]^{۱۰}

۱ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، فصل موجبات الغسل، ج ۱ ص ۸۷۔

۲ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، فصل موجبات الغسل، ج ۱ ص ۸۸۔

۳ شرح الوقایۃ: کتاب الطہارت، فصل موجبات الغسل، ج ۱ ص ۳۵۔

۴ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، فصل موجبات الغسل، ج ۱ ص ۸۴۔

۵ بہشتی زیور: حصہ ۱، غسل کا بیان، مسئلہ ۱۶، ص ۷۲۔

۶ بہشتی زیور: حصہ ۱، غسل کا بیان، مسئلہ ۶، ص ۷۱۔

۷ شرح وقایۃ: کتاب الطہارت، باب حیض، ج ۱ ص ۶۴۔

۸ بہشتی زیور: حصہ ۲، باب ۲۹، نفاس اور حیض کے احکام، ص ۱۷۱۔

۹ بہشتی زیور: حصہ ۲، باب ۲۹، حیض و نفاس کے احکام، ص ۱۷۱۔

۱۰ در المختار: کتاب الطہارت، فصل فی مسائل الغسل، ج ۱ ص ۱۶۲۔

باب: پانی کے بیان میں

- (۱۱۷) دس مربع گز حوض میں آدمی کا پیشاب یا نجاست پڑ جائے تو وہ پاک ہے۔ ①
- (۱۱۸) دہ درودہ یعنی دس گز طول اور دس گز عرض میں ہو۔ ایک گز کی مقدار چھ مٹھی یا چوبیس انگل گہرائی اس قدر ہو کہ چلو بھرنے سے زمین نہ کھلے۔ ②
- (۱۱۹) دہ درودہ حوض میں شیرہ انگور بھرا ہو اور پیشاب پڑ گیا تو وہ پاک ہے۔ ③
- (۱۲۰) دہ درودہ حوض میں کتا مرا پڑا ہو تو اس کی دوسری طرف وضو جائز ہے۔ ④
- (۱۲۱) جاری پانی سے طہارت جائز ہے گو نجاست پڑی ہو۔ ⑤
- (۱۲۲) جاری پانی کی تعریف یہ ہے کہ جو خشک تنکا بہا لے جاوے۔ ⑥
- (۱۲۳) جاری پانی میں کسی نے پیشاب کیا تو نشیب کی طرف وضو جائز ہے۔ ⑦
- (۱۲۴) کتا بہتے پانی میں بیٹھے تو نشیب کی طرف وضو جائز ہے اگر وصف نہ بدلے۔ ⑧

- (۱۲۵) حوض میں کتا گر کر مر گیا اگر تہ میں بیٹھ گیا تو وضو جائز ہے۔ ⑨
- (۱۲۶) حوض میں جس جگہ نجاست گرے اسی جگہ سے وضو جائز ہے۔ ⑩

- ① بہشتی زیور: حصہ، کس پانی سے وضو درست اور کس پانی سے درست نہیں ہے، ص ۷۴۔
- ② بہشتی زیور: حصہ، کس پانی سے وضو درست اور کس پانی سے درست نہیں ہے، ص ۷۴۔
- ③ بہشتی زیور: حصہ، کس پانی سے وضو درست اور کس پانی سے درست نہیں ہے، ص ۷۴۔
- ④ بہشتی زیور: کس پانی سے وضو درست ہے اور کس سے نہیں ص ۷۴۔
- ⑤ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب ماء الذی یجوز الوضوء بہ وما لا یجوز، ج ۱ ص ۱۱۱۔
- ⑥ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب ماء الذی یجوز الوضوء بہ وما لا یجوز، ج ۱ ص ۱۱۲۔
- ⑦ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب ماء الذی یجوز بہ الوضوء، وما لا یجوز، ج ۱ ص ۱۱۱۔
- ⑧ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب سوم، فصل اول حکم آب، ج ۱ ص ۲۶۔
- ⑨ در المختار: کتاب الطہارت، باب السیاء، ج ۱ ص ۱۱۲۔
- ⑩ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب سوم فصل اول، حکم آب، ج ۱ ص ۲۶۔

(۱۲۷) نہر میں نجاست پڑی ہے اگر نجاست کے قریب سے پانی لے تو وہ پاک ہے۔ ❶

(۱۲۸) حوض کا پانی ناپاک تھا۔ ایک طرف سے پانی داخل ہو کر دوسری طرف نکل گیا تو وہ پانی پاک ہے۔ ❷

(۱۲۹) حوض میں نجاست گری اگر لوگ بلا توقف پانی نکال رہے ہوں تو پانی پاک ہے۔ ❸

(۱۳۰) مردار جانور نہر میں پڑا ہوا اگر تھوڑا پانی نجاست سے ملا جاتا ہو تو پانی پاک ہے۔ ❹

(۱۳۱) پر نالہ سے ہٹی ہوئی متفرق نجاست چھت پر پڑی ہوئی ہے وہ پر نالہ نہ ہے تو نجس نہیں۔ ❺

(۱۳۲) نصف سے کم نجاست پر نالہ میں بارش سے بہہ کر آئے تو نجس نہیں۔ ❻

(۱۳۳) پیپ کوروئی میں لے کر پانی میں ڈالا جائے تو پانی پاک ہے۔ ❼

(۱۳۴) زخم کا گوشت یا کیڑا زخم سے نکلا ہوا پانی میں گرے تو پانی پاک ہے۔ ❸

(۱۳۵) نجاست سے پانی نجس ہونے کا مدار متوضی کی رائے پر ہے۔ [البوضیغہ رحمہ اللہ] ❾

(۱۳۶) جنبی کا مستعمل پانی یعنی دھوون پاک ہے [محمد رحمہ اللہ] ❿

❶ ❷ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب سوم، فصل اول حکم آب جلد اس ۲۵۔

❸ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب سوم، فصل اول، حکم آب، ج ۱ ص ۲۵۔

❹ در المختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۹۔

❺ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب پانیوں کا بیان، ج ۱ ص ۱۱۲۔

❻ بہشتی زیور: حصہ ۱، کس پانی سے وضو کرنا درست ہے، مسئلہ ۱۳، ص ۷۴۔

❼ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، فصل فی نواقض الوضوء، ج ۱ ص ۵۳۔

❸ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، فصل فی نواقض الوضوء، ج ۱ ص ۶۵۔

❾ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب المیاء، ج ۱ ص ۱۰۳۔ ❿ در المختار: کتاب الطہارت، باب المیاء،

ج ۱ ص ۱۱۵۔ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب سوم، فصل دوم، حکم آب، ج ۱ ص ۳۴۔

- (۱۳۷) آب مستعمل وہ ہے جس سے نجاست دور کی گئی ہو۔^۱
- (۱۳۸) جس پانی سے نجاست دور کی گئی ہو وہ پاک ہے۔^۲
- (۱۳۹) بلی نے چوہا کھایا اگر تھوڑی دیر بعد پانی میں منہ ڈالے تو پانی نجس نہیں۔^۳
- (۱۴۰) سوا سور کے، سب کے بال اگر پانی میں گر جائیں، تو پانی پاک ہے۔^۴
- (۱۴۱) سور کا بال تھوڑے پانی میں گر جائے، تو پانی پاک ہے۔ [محمد ﷺ]^۵
- (۱۴۲) مردار کی ہڈی پانی میں گر جائے تو پانی پاک ہے۔^۶
- (۱۴۳) پیشاب کی چھینٹیں اس قدر پانی میں گریں کہ پانی نہ ہلے تو پاک ہے۔^۷
- (۱۴۴) پانی کے کنورے میں چوہا گر جائے تو پانی پاک ہے۔^۸
- (۱۴۵) رستے مکے کو کتا چالے تو اس کا پانی پاک ہے۔^۹
- (۱۴۶) پیوسی بکری مری ہوئی کی پانی میں گر جائے، تو پانی پاک ہے۔^{۱۰}

باب: کنویں کے متعلق

- (۱۴۷) کنویں میں کتا گر جائے اگر منہ نہ ڈوبے تو پانی پاک ہے۔^{۱۱}
- (۱۴۸) چوہے کی دم کٹ کر گر پڑے تو سارا پانی کنویں کا نکالا جائے۔ [یہ دونوں قول قابل غور ہیں۔]^{۱۲}

- ۱ عین الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، باب ماء الذی یجوز بہ الوضوء ج ۱ ص ۱۲۶۔ ۲ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، فصل فی الماء المستعمل، ج ۱ ص ۱۲۴۔ ۳ بہشتی زیور: حصہ ۱، جانوروں کے جھوٹے کا بیان، مسئلہ ۶، ص ۹۔ ۴ درالختار: کتاب الطہارت باب المیاء ج ۱ ص ۱۱۸۔ ۵ ہدایۃ: جلد ۳ ص ۷۸۔ ۶ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، باب المیاء، ج ۱ ص ۱۳۸۔ ۷ درالختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۹۔ ۸ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، باب المیاء، ج ۱ ص ۱۳۹۔ ۹ عالمگیری: کتاب الطہارت باب سوم، فصل دوم، حکم آب ج ۱ ص ۳۶، ۳۵۔ ۱۰ مینۃ المصلیٰ ص ۴۱۔ ۱۱ درالختار: کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱ ص ۱۱۹۔ ۱۲ بہشتی زیور: حصہ ۱ باب فی البئرس ص ۷۸۔

(۱۳۹) درندے کنویں میں گر جائیں اور زندہ نکالے جائیں۔ اگر منہ نہ ڈوبے تو پانی

پاک ہے۔^۱

(۱۵۰) غسل شدہ مردہ کنویں میں گرے تو پانی پاک ہے۔^۲

(۱۵۱) جنبی نے ڈول ڈھونڈنے کے لئے غوطہ لگایا تو جنبی اور پانی دونوں پاک

ہیں [محمد ﷺ]^۳

(۱۵۲) شیر کا گوشت درم کے برابر پانی میں گر جائے تو پانی پاک ہے۔^۴

(۱۵۳) کنویں میں بکری کا پیشاب گرے تو پاک ہے۔ [محمد ﷺ]^۵

(۱۵۴) کنویں میں چوہے کا پیشاب پڑ جائے تو پانی نکالنے کی ضرورت نہیں۔^۶

(۱۵۵) پیشاب کی باریک پھینٹیں کنویں میں پڑ جائیں تو پانی نکالنے کی ضرورت نہیں۔^۷

باب استنجے کے متعلق

(۱۵۶) استنجا کرنے سے پہلے اور پیچھے بسم اللہ پڑھے۔^۸

(۱۵۷) استنجا کرنے والے کا ہاتھ نجاست کی جگہ کے دھونے سے پاک ہو جاتا ہے۔^۹

(۱۵۸) پتھر سے بڑا استنجا کیا ہوا ہو اور مقعد سے پسینہ کپڑے پر لگے تو کپڑا پاک ہے۔^{۱۰}

(۱۵۹) پتھر سے بڑا استنجا کر کے نہ دھویا تو مکروہ بھی نہیں ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^{۱۱}

ابو یوسف رحمہ اللہ^{۱۲}

۱ در المختار: کتاب الطہارت، باب السیاء، فصل فی البیر، ج ۱، ص ۱۲۱۔ ۲ در المختار: کتاب الطہارت، باب

السیاء، فصل فی البیر، ج ۱، ص ۱۲۰۔ ۳ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب السیاء، ج ۱، ص ۱۲۹۔

۴ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب السیاء، ج ۱، ص ۱۳۶۔ ۵ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، فصل فی

البیر، ج ۱، ص ۱۲۳۔ ۶ در المختار: کتاب الطہارت، باب السیاء، ج ۱، ص ۱۲۳۔ ۷ در المختار: کتاب

الطہارت، باب السیاء، ج ۱، ص ۱۲۳۔ ۸ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب اول، فصل دوم، وضو کی سنتوں کے

بیان میں، ج ۱، ص ۷۔ ۹ در المختار: کتاب الطہارت، باب السیاء، فصل فی البیر، ج ۱، ص ۱۲۱۔

۱۰ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ہفتم، فصل سوم، استنجا کے بیان میں، ج ۱، ص ۷۵۔

۱۱ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ہفتم، فصل سوم، استنجا کے بیان میں، ج ۱، ص ۷۵۔

باب: پیشاب کے متعلق

- (۱۶۰) پتلی نجاست (آدمی کا پیشاب) ہتھیلی کی گہرائی کے برابر معاف ہے۔^۱
- (۱۶۱) مغلظ نجاست یعنی پاخانہ منیٰ مذیٰ بقدر ساڑھے تین ماشہ کپڑے کو لگ جائے تو کپڑا پاک ہے۔^۲
- (۱۶۲) سینکڑوں پیشاب کی چھینٹیں سوئی کے نوک کے برابر پڑیں تو کپڑا پاک ہے۔^۳
- (۱۶۳) پیشاب اور خون پینا اور مردار کھانا بیمار کو جائز ہے۔ حکیم حاذق کے کہنے سے۔^۴
- (۱۶۴) جو گہوے پیشاب میں پھول گیا وہ بھگو کر تین بار خشک کیا جائے تو پاک ہے۔^۵
- (۱۶۵) پیشاب مٹی سے ملا ہوا اگر خشک ہو تو رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے۔^۶
- (۱۶۶) صغیر بچہ جو کھاتا نہ ہو اس کا پیشاب نجس ہے [ابوضیفہ رحمہ اللہ]^۷
- (۱۶۷) جن جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کے پیشاب میں چوتھائی سے کم کپڑا بھر جائے تو معاف ہے۔^۸
- (۱۶۸) جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب میں چوتھائی کپڑا تک بھر جائے تو نماز جائز ہے۔^۹

۱ درالختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۷۔ ۲ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ہضم نجاسات، ص ۷۔ ۳ درالختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۹۔ ۴ درالختار: کتاب المحصر والاباحۃ فصل فی البیع، ج ۳ ص ۲۳۹۔ ۵ درالختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۲۔ ۶ درالختار، کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۳، ۱۶۵۔ ۷ بہشتی زیور: حصہ ۲ باب الانجاس ص ۱۱۸۔ ۸ درالختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۸۔ ۹ عین الہدایہ: کتاب الطہارت باب الانجاس ج ۱ ص ۲۸۹۔ الصح النوری شرح اردو، مختصر قدوری، کتاب الطہارت، باب الانجاس، ص ۹۴۔

(۱۶۹) جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب میں کل کپڑا تر ہو جائے تو پاک ہے ❶

(۱۷۰) ماکول اللحم (جن جانوروں کا گوشت کھانا حلال ہے) کا پیشاب پاک ہے۔ [محمد ﷺ] ❷

(۱۷۱) جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب پینا بلا عذر جائز ہے [محمد ﷺ] ❸

(۱۷۲) پیشاب اور دودھ حلال جانوروں کا نجاست دور کرنے والا ہے۔ ❹

(۱۷۳) گدھے نے اینٹ پر پیشاب کیا اس پر شبنم اور دھوپ تین مرتبہ پڑ گئی تو وہ اینٹ پاک ہے۔ ❺

(۱۷۴) بکری کا پیشاب پاک ہے [محمد ﷺ] ❻

(۱۷۵) چگاڑ کا پیشاب پاک ہے۔ ❼

(۱۷۶) چوہ کا پیشاب پاک ہے۔ ❽

(۱۷۷) بلی کا پیشاب پانی کے برتنوں کے سوا معاف ہے۔ ❾

باب: پاخانہ و گوبر و مینگی کے متعلق

(۱۷۸) جسم دار نجاست (پاخانہ) ایک مثقال (۴ ماشہ) تک معاف ہے۔ ❿

(۱۷۹) غلیظ نجاست (پاخانہ، خون، شراب) ایک درم (۳ ماشہ) تک معاف ہے۔ ⓫

-
- ❶ مختصر قدوری: کتاب الطہارۃ باب الانجاس ص ۱۴۔ مالا بدمنہ: کتاب الطہارۃ فصل فی النجاستہ ص ۱۶-۱۷۔
 ❷ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، فصل فی البیرج ص ۱۴۳۔ ❸ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، فصل فی البیرج ص ۱۴۵۔ ❹ در المختار: کتاب الطہارت باب الانجاس ج ۱ ص ۱۶۴۔ ❺ منیہ ص ۵۹۔
 ❻ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب المیاء، ج ۱ ص ۱۲۷۔ ❼ در المختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۷۔ ❽ در المختار: کتاب الطہارت، ج ۱ ص ۱۶۷۔ ❾ در المختار: کتاب الطہارت، ج ۱ ص ۱۶۷۔ ❿ مالا بدمنہ: کتاب الطہارۃ فصل فی النجاستہ ص ۱۷۔
 ⓫ قدوری: کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، کتر الدقائق، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس ص ۱۵، ۱۶۔

- (۱۸۰) آدمی کا پاخانہ جلا ہوا پاک ہے۔ [محمد ﷺ] ۱
- (۱۸۱) حیض کے حالت میں قرآن اگر حرف توڑ توڑ کر پڑھے تو پڑھ سکتا ہے۔ ۲
- (۱۸۲) پاخانہ یا لید لگ کر خشک ہو گئی۔ تو رگڑنے سے پاک ہے۔ ۳
- (۱۸۳) موزہ پاخانہ میں بھر جائے تو مٹی سے رگڑنے سے پاک ہے۔ ۴
- (۱۸۴) حرام پرند جانوروں کی بیٹ پاک ہے۔ [محمد ﷺ] ۵
- (۱۸۵) حرام پرندوں کی بیٹ میں چوتھائی سے کم کپڑا بھر جائے تو پاک ہے۔ ۶
- (۱۸۶) نجاست کا دھواں نجس نہیں۔ ۷
- (۱۸۷) چمگاڑ کا پاخانہ پاک ہے۔ ۸
- (۱۸۸) گوبر کی لمبی زمین پر، تر کپڑا رکھنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ ۹
- (۱۸۹) مٹی میں گوبر ملا یا جائے تو مٹی نجس نہیں۔ ۱۰
- (۱۹۰) چوہے کی میٹگی ناپاک نہیں کرتی جب تک کہ اس کا اثر ظاہر نہ ہو۔ ۱۱
- (۱۹۱) چوہے کی میٹگی اگر گیہوں کے ساتھ پس جائیں تو جب تک مزہ نہ بدلے تو ناپاک نہیں۔ ۱۲

- ۱ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ہفتم نجاسات، ج ۱، ص ۶۹۔ ۲ شرح الوقایہ: کتاب الطہارۃ باب الحیض، ج ۱ ص ۶۳/۶۵۔ ۳ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ہفتم نجاسات کا بیان، ج ۱، ص ۶۸۔ ۴ شرح الوقایہ: کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱ ص ۶۹۔ ۵ مدیہ ص ۳۸۔ ۶ شرح الوقایہ: کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل فی نجاسة الغلیظة والغلطیة، ج ۱ ص ۶۹۔ ۷ در المختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۹۔ ۸ بہشتی زیور: حصہ ۲، باب الانجاس ص ۱۱۸، در المختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۷۔ ۹ شرح الوقایہ: کتاب الطہارت، باب الانجاس، فصل نجاسة غلیظة وھقیة، ج ۱ ص ۶۹۔ ۱۰ عین الھدایہ: کتاب الطہارات باب المیاء، ج ۱، ص ۱۰۱۔ ۱۱ در المختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۷۔ ۱۲ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ہفتم، فصل دوم، نجاستوں کے بیان میں، ج ۱ ص ۷۲۔

باب: عام نجاستوں کے متعلق

(۱۹۲) فرج کی رطوبت پاک ہے بالاتفاق جیسے ریٹھ اور تھوک وغیرہ

[ابوصنفہ رضی اللہ عنہ]

(۱۹۳) کپڑے کا کوئی کونہ نجس ہو گیا مگر یاد نہیں کہ کون سا تھا تو کوئی سا کونہ دھو

ڈالے تو کپڑا پاک ہو جائے گا۔

(۱۹۴) رال سے نجاست پاک ہو جاتی ہے۔

(۱۹۵) جس عضو پر نجاست لگی ہو وہ تین بار چاٹنے سے پاک ہو جاتی ہے۔ [منہ ناپاک

ہو تو بلا ہے]

(۱۹۶) نجاست بھرا کپڑا اس قدر چاٹے کہ نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہے۔

(۱۹۷) چھری پر نجاست لگے تو چاٹنے سے پاک ہے۔

(۱۹۸) جوانگی یا پستان ناپاک ہو جائے تو چاٹنے سے پاک ہو جاتی ہے۔

(۱۹۹) خون سے سورہ فاتحہ (سورہ اخلاص) ماتھے پر لکھنا جائز ہے اگر امتحاناً معلوم ہو

کہ خون بند ہو جائے گا۔

(۲۰۰) جو نکسیر بند نہ ہوتی ہو تو قرآن کی آیت کو خون سے پیشانی پر لکھنا جائز

ہے۔

(۲۰۱) فاسق اور کافر ذمیوں کے کپڑے پاک ہیں اور پا جامہ میں کراہت ہے۔

۱۔ درالختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۷۔ ۲۔ درالختار: کتاب الطہارت، باب

الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۰۔ ۳۔ درالختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۳۔ ۴۔ عالمگیری: کتاب

الطہارت، باب ۷ نجاسات، ج ۱ ص ۷۰۔ ۵۔ بہشتی زیور: حصہ ۲ باب اول نجاسات کے پاک کرنے کا بیان، ص ۱۲۱۔

۶۔ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۷ نجاسات، ج ۱ ص ۷۰۔ ۷۔ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۷

نجاسات، ج ۱ ص ۷۰۔ ۸۔ درالختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۳۔ ۹۔ درالختار: کتاب

الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۲۰۔ ۱۰۔ عالمگیری: کتاب الکراہیۃ باب ۱۸، تداوی و معالجات ج ۹ ص

۹۱۔ ۱۱۔ درالختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۷۔

(۲۰۲) بچھونے پر خشک منی لگی ہو اس پر سویا اور پسینہ سے بچھونا تر ہو گیا۔ تو اگر بدن

پر اثر ظاہر نہ ہو تو بدن پاک ہے۔ ۴

(۲۰۳) گیلیہ نجس کپڑے کے ساتھ پاک کپڑا لپیٹا گیا کہ وہ تر ہو گیا۔ اگر نچڑ نہ سکے تو

پاک ہے۔ ۵

(۲۰۴) گیلیہ نجس زمین پر پاک خشک کپڑا بچھایا گیا اور وہ تر ہو گیا۔ اگر نچڑ نہ سکے تو

پاک ہے۔ ۶

(۲۰۵) تر پاؤں نجس زمین یا نجس بچھونے پر رکھے تو وہ نجس نہ ہوگا۔ ۷

(۲۰۶) نجس دودھ تین بار جوش دینے سے پاک ہے۔ ۸

(۲۰۷) نجس شہد تین بار جوش دینے سے پاک ہے۔ ۹

(۲۰۸) نجس شیرہ خرماتین بار جوش دینے سے پاک ہے۔ ۱۰

(۲۰۹) نجس تیل تین بار جوش دینے سے پاک ہے۔ ۱۱

(۲۱۰) گھی ناپاک ہو گیا جتنا گھی ہو اتنا پانی ڈال کر پکائے جب پانی جل جائے تین

دفعہ اسی طرح کرے تو پاک ہو جائے گا۔ ۱۲

(۲۱۱) گوشت کے شوربے میں نجاست پڑی جوش کی حالت میں تو تین بار ابال آنے

سے پاک ہو جائے گا۔ ۱۳

(۲۱۲) پانی میں نجاست گری اُس سے چھینٹیں اچھل کر کپڑے پر لگیں۔ اگر رنگ و بو

ظاہر نہ ہو تو یہ کپڑا پاک ہے۔ ۱۴

۱ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۷ نجاسات، ج ۱ ص ۷۳۔ ۲ درالمختار: کتاب الطہارت، باب

الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۶۔ ۳ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۷ نجاسات، ج ۱ ص ۷۳۔

۴ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۷ نجاسات، ج ۱ ص ۷۳۔ ۵ درالمختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس

، ج ۱ ص ۱۷۲۔ ۶ بہشتی زیور: حصہ ۲ بیان تطہیر النجاستہ ص ۱۹۔ ۷ بہشتی زیور: حصہ ۲ بیان تطہیر النجاستہ، ص

۱۳۱۔ ۸ درالمختار: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۲۔

۹ بہشتی زیور: حصہ ۲، باب اول، نجاست کے پاک کرنے کا بیان، ص ۱۳۱۔ ۱۰ درالمختار: کتاب الطہارت

، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۲۔ ۱۱ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۷ نجاسات، ج ۱ ص ۷۳۔

- (۲۱۳) نجس سرمہ لگا ہو تو دھونا واجب نہیں۔^۱
- (۲۱۴) نجس تیل صابون میں ڈالا گیا ہو تو وہ پاک ہے۔^۲
- (۲۱۵) نجاست جلا کر اُس سے نوشادر بنایا جائے تو وہ پاک ہے۔^۳
- (۲۱۶) جب تک نجاست درہم برابر نہ ہو ستر نہ کھولے اور اگر زیادہ ہو تو کھول دے خواہ پردہ ہو یا نہ ہو۔^۴
- (۲۱۷) عورت نے دیکھ دھویا یا ہاتھ سے میل یا مٹی چھڑائی تو وہ دھوون پاک ہے اور پاک کرتا ہے۔^۵
- (۲۱۸) مسافر کا ہاتھ نجس ہو۔ اگر مٹی پر مل دے تو پاک ہو جائے گا۔ [محمد ﷺ]^۶
- (۲۱۹) کافر کا جھوٹا پاک ہے۔^۷
- (۲۲۰) خشک خون رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے۔^۸
- (۲۲۱) حرام چیز سے دوا کرنا اگر شفا کا یقین ہو تو جائز ہے۔^۹
- (۲۲۲) کعبہ کا غلاف حائضہ اور جنبی پہنے تو جائز ہے۔^{۱۰}
- (۲۲۳) جنبی کو قرآن لکھنا درست ہے بشرطیکہ چھوانہ جائے۔^{۱۱}
- (۲۲۴) شراب کا سرکہ بن جائے تو پاک ہے۔ [محمد ﷺ]^{۱۲}

- ۱ عالمگیری: جلد ۱ ص ۲۸، ہدایہ جلد ۱ ص ۲۱۴، ۳۱۱۔ ۲ عین الہدیہ: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۲۸۶۔ ۳ بہشتی گوہر: کتاب الطہارۃ، پاکی ناپاکی کے بعض مسائل، ص ۸۔ ۴ مدیہ ص ۸۔ ۵ مدیہ ص ۲۸۔ ۶ مدیہ ص ۵۶۔ ۷ الہدیہ: کتاب الطہارت، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء ولا یجوز ج ص ۱۵۵۔ ۸ عین الہدیہ: کتاب الطہارات، باب الانجاس، ج ۱ ص ۲۷۸۔ ۹ عین الہدیہ: کتاب الطہارات، باب پانیوں کے بیان میں، ج ۱ ص ۱۳۹۔ ۱۰ درمختار: جلد ۱ ص ۶۱۹۔ ۱۱ شرح الوقایہ: کتاب الطہارۃ، باب حیض کے بیان میں، ج ۱ ص ۶۵۔ ۱۲ شرح الوقایہ: کتاب الاثریہ، ج ۲ ص ۶۸۔ بہشتی زیور حصہ ۳ باب ۳۵ نشہ کی چیزوں کا بیان، ص ۲۵۱۔

(۲۲۵) پیاسے کو شراب پینا ضرورتاً جائز ہے۔^①

(۲۲۶) شراب کا مکملہ سرکہ ہو جانے کے بعد پاک ہے۔^②

باب: شراب کے متعلق

(۲۲۷) جو گوشت شراب میں پکایا گیا ہو وہ تین بار جوش دینے اور خشک کرنے سے

پاک ہے۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ]^③

(۲۲۸) جو مرغی پیٹ چاک کرنے سے پہلے پراکھاڑنے کی غرض سے جوش دی گئی ہو تو

وہ تین بار دھونے اور خشک کرنے سے پاک ہے۔^④

(۲۲۹) جو گیکھوں شراب میں پکایا گیا وہ کئی بار جوش دے کر سوکھانے سے پاک ہو

جاتا ہے۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ]^⑤

(۲۳۰) شراب میں آٹے گوندھے ہوئے کی روٹی پکائی گئی ہو اگر اس قدر سرکہ ڈالا

جائے کہ شراب کا اثر جاتا رہے تو پاک ہے۔^⑥

(۲۳۱) شراب میں چوہا گر کر مراد اور پھٹنے سے پہلے نکالا گیا پھر شراب سرکہ ہو گئی ہو تو

وہ پاک ہے۔^⑦

(۲۳۲) ایک قطرہ شراب سرکہ میں گرے تو ایک ساعت کے بعد کھانا حلال ہے

اور اگر کوزہ بھر گرے تو فی الحال حلال ہے۔^⑧

(۲۳۳) شرابی شراب پینے کے بعد کئی بار تھوک نکل جائے تو اس کا منہ پاک ہے۔^⑨

① عین المہدیۃ: کتاب الطہارت، باب پانیوں کے بیان میں، ج ۱ ص ۱۳۹۔ درالمختار: کتاب الاثریۃ، ج ۴ ص

۲۹۲۔ شرح الوقایۃ: کتاب الاثریۃ، ج ۴ ص ۶۸۔ ② عالمگیری: کتاب الاثریۃ باب الاول، ج ۹ ص ۱۸۳۔

③ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الاثریۃ، باب الاول فی تفسیر الاثریۃ، ج ۹ ص ۱۸۳۔ ④ درالمختار: کتاب الطہارۃ

باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۲۔ ⑤ درالمختار: کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۲۔ ⑥ درالمختار: کتاب

الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۲۔ ⑦ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الاثریۃ، باب الاول فی تفسیر الاثریۃ، ج ۹ ص

۱۸۳۔ ⑧ درالمختار: کتاب الطہارت باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۶۔ ⑨ درالمختار: کتاب الطہارۃ، باب

الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۶۔ ⑩ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۲ فصل دوم حکم آب، ج ۱ ص ۳۵۔

(۲۳۴) گیہوں شراب میں بھیگ کر پھول جائے تو تین مرتبہ پانی میں بھگو کر خشک کیا جائے تو وہ پاک ہے۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ] ❶

(۲۳۵) شراب کا کوزہ تین بار پانی بھرنے سے پاک ہو جاتا ہے۔ ❷

(۲۳۶) شراب کا پرانا مٹکا تین بار دھونے سے پاک ہو جاتا ہے۔ ❸

(۲۳۷) کچھ شراب میں گرا پھر شراب سرکہ ہوگئی تو وہ کچھ پاک ہے اگر بونہ رہے۔ ❹

(۲۳۸) عورت ہانڈی پکار رہی تھی مرد نے شراب کا پیالہ ہانڈی میں ڈال دیا۔

عورت نے اوپر سے سرکہ ڈال دیا کہ شور باکھٹا ہو گیا تو حلال ہے۔ کھانے میں

کچھ ڈر نہیں۔ ❺

(۲۳۹) شراب سے اگر شفا کا یقین ہو تو پینا جائز ہے۔ ❻

(۲۴۰) گیہوں شراب میں گرے اگر بومزہ نہ پایا جائے تو کھانے میں مضائقہ

نہیں۔ ❼

(۲۴۱) شوربے میں شراب پڑی پھر اوپر سے سرکہ ڈالا جائے کہ ترشی آ جائے تو پاک

ہے۔ ❽

(۲۴۲) شراب یا پیشاب لگے تو مٹی ڈال کر رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے۔ ❾

(۲۴۳) انگلی شراب میں بھر گئی شرابی کو چوسالے تو پاک ہے۔ ❿

(۲۴۴) شراب میں روٹی ملی اس پر سرکہ ڈالا کہ شراب کا اثر جاتا رہا تو وہ پاک ہے۔ ⓫

❶ عین الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱ ص ۳۰۷۔ ❷ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۷ ج ۱ ص ۶۷۔

❸ ص ۶۷۔ ❹ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۷ نجاسات، ج ۱ ص ۶۷۔ ❺ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ۷ نجاسات، ج ۱ ص ۶۹۔

❻ عالمگیری: جلد ۴ ص ۳۰۱۔ ❼ عالمگیری: کتاب الکرہیۃ، باب ۱۸،

تداوی و معالجات، ج ۱ ص ۹۰۔ ❽ عالمگیری: کتاب الاثریۃ، باب الاول تفسیر الاثریۃ، ج ۱ ص ۱۸۳۔

❾ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۲۸۶۔ ❿ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب

ہفتم نجاسات، ج ۱ ص ۶۸۔ ⓫ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۲۷۵۔

⓫ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۲۸۵-۲۸۶۔

(۲۳۵) شراب میں پانی مل کر سرکہ بنا تو پاک ہے۔^۱

(۲۳۶) فاسقوں کے کپڑے جو شراب سے پرہیز نہیں کرتے (نجس نہیں ہوتے) صحیح یہ

ہے ان میں نماز مکروہ بھی نہیں۔^۲

(۲۳۷) شراب مٹی سے ملی ہوئی ہو اگر خشک ہو تو رگڑنے سے پاک ہو جاتی ہے۔^۳

(۲۳۸) تاڑی کا سرکہ کھانا درست ہے۔^۴

باب: سور کے متعلق

(۲۳۹) سور نجس العین نہیں ہے [ابوصنفہ رحمہ اللہ] [جب یہی نجس العین نہیں تو نہ معلوم پھر کون

ہوگا۔]^۵

(۲۵۰) سور نمک سار میں گر کر نمک ہو جائے تو پاک ہے [ابوصنفہ رحمہ اللہ و محمد رحمہ اللہ]۔^۶

(۲۵۱) سور کی بیج جائز ہے۔^۷

باب: کتے کے متعلق

(۲۵۲) کتا نجس العین نہیں ہے۔ [ابوصنفہ رحمہ اللہ]۔^۸

(۲۵۳) مٹی کے برتن میں کتا منہ ڈالے تو تین بار دھونے سے پاک ہے۔^۹

(۲۵۴) بھیکے کتے کی چھینٹوں سے۔ اور اس کے کاٹنے سے کپڑا ناپاک

نہیں ہوگا۔^{۱۰}

۱ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، باب الانجاس، ج ۱ ص ۲۸۶۔ ۲ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات

، باب الانجاس، ج ۱ ص ۳۰۸۔ ۳ در المختار: کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۶۴۔

۴ بہشتی زیور: حصہ ۳ نشہ کی چیزوں کا بیان ص ۲۵۱۔ ۵ در المختار: کتاب الصيد، ج ۲ ص ۳۰۲۔

۶ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، باب الانجاس، ج ۱ ص ۲۸۶۔ فتاویٰ عالمگیری (اردو) کتاب الطہارت،

ج ۱ ص ۶۹۔ در مختار: کتاب الطہارات، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۰۔ ۷ منیہ ص ۴۷۔

۸ عین الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء، ج ۱ ص ۱۳۴۔

۹ عین الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء، فصل فی الآسار، ج ۱ ص ۱۵۷۔

۱۰ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب ماء الذی یجوز بہ الوضوء، ج ۱ ص ۱۳۵۔

- (۲۵۵) کتے کی بیع جائز ہے۔ ﴿۱﴾
 (۲۵۶) کتے کے بالوں کا تگہ بنانے میں مضائقہ نہیں۔ ﴿۲﴾
 (۲۵۷) کتے کی ہڈی اور بال اور پٹھے پاک ہیں۔ ﴿۳﴾
 (۲۵۸) کتے کی کھال کا ڈول اور جائے نماز بنانا جائز ہے۔ ﴿۴﴾
 (۲۵۹) کتے اور بھیڑیے کی کھال ذبح کرنے سے پاک ہو جاتی ہے۔ ﴿۵﴾

باب: گدھے کے متعلق

- (۲۶۰) گدھے کا جھوٹا پاک ہے۔ [محمد ﷺ] ﴿۶﴾
 (۲۶۱) گدھے ذبح ہوئے کی چربی اور گوشت بالاتفاق پاک ہے۔ ﴿۷﴾
 (۲۶۲) گدھی کا دودھ پاک ہے۔ [محمد ﷺ] ﴿۸﴾

باب: دباغت کے متعلق

- (۲۶۳) جو کھال دباغت سے پاک ہوتی ہے وہ پاک ہو جاتی ہے جانور کے ذبح سے۔ ﴿۹﴾
 (۲۶۴) سور کی کھال کے سوا ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے۔ ﴿۱۰﴾
 (۲۶۵) سور کی کھال بھی دباغت سے پاک ہو جاتی ہے۔ ﴿۱۱﴾

﴿۱﴾ شرح الوقایہ: کتاب البیوع، فصل فی مسائل شتی فی المبیع، ج ۳ ص ۳۷۔ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء، ج ۱ ص ۱۳۵۔ ﴿۲﴾ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب الانجاس، ج ۱ ص ۲۹۲۔ ﴿۳﴾ در المختار: کتاب الطہارت، باب السیاء، ج ۱ ص ۱۱۸۔ ﴿۴﴾ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب ماء الدی یجوز بہ الوضوء، ج ۱ ص ۱۳۵۔ ﴿۵﴾ منیہ ص ۴۹۔ ﴿۶﴾ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب ماء الذی یجوز الوضوء بہ، ج ۱ ص ۱۶۲۔ ﴿۷﴾ ہدایہ جلد ۱ ص ۱۱۹۔ ﴿۸﴾ ھدایۃ: کتاب الطہارۃ، باب ماء الذی یجوز بہ الوضوء، ج ۱ ص ۱۶۱۔ عالمگیری (اردو)، کتاب الطہارت، ج ۱ ص ۷۲۔ ﴿۹﴾ شرح الوقایۃ: کتاب الطہارۃ، فصل دباغت کے بیان میں، ج ۱ ص ۱۔ عین الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، باب ماء الذی یجوز الوضوء بہ و مالا یجوز بہ، ج ۱ ص ۱۳۵۔ بہشتی زیور: حصہ ۱، ماء الذی یجوز الوضوء بہ و مالا یجوز بہ، ص ۷۵۔ ﴿۱۰﴾ در المختار: کتاب الطہارت، باب السیاء، ج ۱ ص ۱۱۷۔ ﴿۱۱﴾ منیہ ص ۴۷۔

(۲۶۶) آدمی کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے۔^۱

(۲۶۷) کتے اور ہاتھی کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے۔^۲

(۲۶۸) مردار جانور کا چمڑا دھوپ یا ہوا میں سکھانے سے پاک ہو جاتا ہے۔^۳

(۲۶۹) مردار جانور کا چمڑا دھوپ یا ہوا میں سکھائے ہوئے پر نماز اور اس کے ذول

سے وضو جائز ہے۔^۴

باب: متفرقات نجاسات

(۲۷۰) مردار کی کھال جو دھوپ میں دباغت دی ہوئی ہو اگر تر ہو جائے تو پاک

ہے۔^۵

(۲۷۱) جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا۔ ان کا گوشت ذبح کرنے سے پاک

ہو جاتا ہے۔^۶

(۲۷۲) سوا سور کے حرام جانوروں پر بسم اللہ پڑھ کر ذبح کیا گیا تو اس کے کل اجزاء

چربی اور گوشت پاک ہے۔^۷

(۲۷۳) سوا سور کے سب کے بال پاک ہیں۔^۸

(۲۷۴) پٹھے مردار کے پاک ہیں۔^۹

(۲۷۵) مردار کا چستہ اور دودھ پاک ہے۔ [ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ]^{۱۰}

^۱ عین المہدیۃ: کتاب الطہارۃ، باب ماء الذی یجوز الوضوء بہ، ج ۱ ص ۱۳۱۔ شرح الوقایۃ: کتاب الطہارۃ، فصل

دباغتہ الاہاب، ج ۱ ص ۴۵۔^۲ در المختار: کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱ ص ۱۱۷۔^۳ شرح الوقایۃ

: کتاب الطہارۃ، باب طہارۃ الاہاب، ج ۱ ص ۴۶۔ عین المہدیۃ: کتاب الطہارات، باب ماء الذی یجوز الوضوء بہ، ج ۱

ص ۱۳۵۔^۴ بہشتی زیور: حصہ ۱ ماء الذی یجوز الوضوء بہ و مالا یجوز ص ۷۵۔^۵ شرح الوقایۃ: کتاب

الطہارۃ، باب فصل دباغتہ الاہاب، ج ۱ ص ۴۶۔^۶ عین المہدیۃ: کتاب الطہارۃ، باب ماء الذی یجوز الوضوء

بہ، ج ۱ ص ۱۳۵۔^۷ عین المہدیۃ: کتاب الطہارۃ، باب ماء الذی یجوز الوضوء بہ، ج ۱ ص ۱۳۶۔ شرح

الوقایۃ، کتاب الطہارۃ، باب طہارۃ الاہاب، ج ۱ ص ۴۷۔^۸ در المختار: کتاب الطہارات، باب المیاء، ج ۱ ص ۱۱۸۔^۹ در المختار: کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱ ص ۱۱۸۔ عالمگیری: کتاب الطہارت، فصل دباغت کے

بیان میں، ج ۱ ص ۴۷۔^{۱۰} در المختار: کتاب الطہارت، باب المیاء، جلد ۱ ص ۱۱۸۔

(۲۷۶) آدمی کے کان پاک ہیں۔^❶

باب: تیمم کے بیان میں

(۲۷۷) تیمم میں ترتیب شرط نہیں۔^❷

(۲۷۸) صاف چکنے پتھر پر تیمم جائز ہے اگرچہ دھلا ہوا ہو۔^❸

(۲۷۹) کچھڑ سے تیمم جائز ہے۔^❹ [یہاں آیت فَتَيَمُّوْا صَعِيْدًا طَيِّبًا کا حکم کہاں چلا گیا]

(۲۸۰) تیمم ہڑتال و سرمہ و گیر و گندھک و سیندھ نمک اور پانی سے بنے ہوئے

نمک اور کونکے سے جائز ہے۔^❺

(۲۸۱) جو غبار کی جگہ چہرہ گھسائے تیمم کی نیت سے، تو تیمم جائز ہے۔^❻

(۲۸۲) سو یا کتے کی پیٹھ پر غبار ہو تو تیمم جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^❼

(۲۸۳) جو تیمم کا ارادہ کر کے زمین پر لیٹے اگر مٹی بازو اور ہتھیلیوں اور منہ تک پہنچے تو

تیمم جائز ہے۔^❽

(۲۸۴) جنبی نے تیمم وضو کی نیت سے کیا تو جنابت کیلئے بھی کافی ہے۔^❾

(۲۸۵) نماز جنازہ و عید کے واسطے تیمم کرنا جائز ہے اگرچہ پانی موجود ہو۔^❿

❶ در المختار: کتاب الطہارت، باب الیاء، ج ۱۱۸۔ ❷ شرح الوقایہ: کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱ ص ۵۴۔

❸ بہشتی زیور: حصہ تیمم کا بیان ص ۸۳۔

❹ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب التیمم، ج ۱ ص ۱۷۹۔

❺ عین الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱ ص ۱۷۸، ۱۷۹۔ مالا بدمنہ: کتاب الطہارۃ، فصل فی التیمم، ص ۲۰۔

❻ بہشتی زیور: حصہ فی بیان التیمم ص ۸۲۔ در المختار: کتاب الطہارت، باب التیمم، جلد ۱ ص ۱۳۲۔ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب سوم، فصل اول مسائل تیمم، ج ۱ ص ۴۰۔

❼ در المختار: کتاب الطہارت، باب التیمم، ج ۱ ص ۱۸۲۔

❽ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب التیمم، ج ۱ ص ۱۸۲۔

❾ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب چہارم، فصل اول مسائل تیمم، ج ۱ ص ۳۹۔

❿ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب التیمم، ج ۱ ص ۱۸۳۔ ❿ عین الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱ ص ۱۹۳، ۱۹۴۔ کنز الدقائق: کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ص ۱۰۔

باب: مسح کے بیان میں

(۲۸۶) موزے پر مسح بھول گیا اتفاقاً پانی موزے پر پڑ گیا تو مسح درست ہے۔ ❶

کتاب الصلوٰۃ

باب: اذان کے بیان میں

(۲۸۷) اذان فارسی وغیرہ ہر زبان میں جائز ہے، اگر لوگ یہ سمجھ لیں کہ اذان ہوئی ہے۔ ❷

باب: نماز کی کیفیت میں

(۲۸۸) نماز میں روزے کی نیت کرے تو درست ہے۔ ❸

(۲۸۹) ایک پیر کی جگہ بھی پاک ہو تو دوسرے پاؤں کو اٹھائے رہے تو کافی ہے۔ ❹

(۲۹۰) شروع کرنا نماز کا سوا عربی کے درست ہے اگرچہ عربی جانتا ہو۔ ❺

(۲۹۱) بجائے اللہ اکبر کے اللہ الاکبر یا اللہ کبیر یا اللہ الکبیر یا اللہ اکبار یا اللہ الاکبار کہنا

جائز ہے۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ] ❻

(۲۹۲) بجائے اللہ اکبر کے الحمد للہ یا تبارک اللہ یا اللہ اجل یا اللہ اعظم یا الرحمن اکبر

کہے تو جائز ہے۔ ❼

❶ بہشتی زیور: حصہ ۱، مسح علی الخفین، ص ۸۶۔ ❷ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱

ص ۴۳۹۔ درمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۳۶۔ ❸ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب شروط

الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۳۲۔ ❹ بہشتی گوہر: نماز کی شرطوں کا بیان، ص ۳۰۔ ❺ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ

، شروط الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۳۰۔ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۳۶۔ ❻ عین الہدایۃ: کتاب

الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۳۳۔ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب چہارم صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۰۶۔

درمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۳۶۔ ❼ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱

ص ۴۳۲۔ شرح الوقایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۴۳۔

(۲۹۳) بجائے اللہ اکبر کے سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ کہے تو جائز ہے۔ ❶

(۲۹۴) اللہ اکبر کا لفظ فارسی میں پڑھے تو بھی جائز ہے۔ ❷

(۲۹۵) نماز کے سب اذکار اور خطبہ اور ثناء وغیرہ ہر زبان میں درست ہیں۔

[ابوصنفہ رحمہ اللہ] ❸

(۲۹۶) فارسی زبان فائق ہے۔ ❹

(۲۹۷) سب اذکار سوا قرأت کے باوجود عربی جاننے کے غیر زبان میں جائز

ہیں۔ [ابوصنفہ رحمہ اللہ] ❺

(۲۹۸) سلام یا جواب سلام اور تکبیر وقت ذبح کے اور قرأت غیر زبان میں جائز

ہے۔ ❻

(۲۹۹) بقدر ضرورت قرأت عربی میں پڑھ کر فارسی میں پڑھے تو بلا خلاف درست

ہے۔ ❼

(۳۰۰) نماز میں سبحانک پڑھتے وقت ہاتھ لٹکائے رکھے جب ختم کر چکے تو ہاتھ

باندھ لے۔ ❽

(۳۰۱) عورت سینہ پر ہاتھ باندھے۔ ❾

❶ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۴۳۔ درمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱

ص ۲۳۵۔ ❷ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۴۳۔ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ،

باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۴۶۔ ❸ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص

۴۴۹۔ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل فی شروع الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۴۶۔

❹ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۴۶۔ ❺ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل

الشرع فی الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۴۷۔ ❻ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل الشرع فی الصلوٰۃ، ج

۱ ص ۲۴۶۔

❼ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل الشرع فی الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۴۷۔ ❽ درالمختار: کتاب

الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل الشرع فی الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۴۸۔ ❾ بہشتی زیور: حصہ ۲ باب ۷ طریقتہ

اداء الفریضۃ من الصلوٰۃ ص ۱۳۱۔ مالا بدمنہ: کتاب الصلوٰۃ ص ۳۴۔ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب چہارم، صفۃ

نماز، ج ۱ ص ۱۱۳۔ درمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۴۸۔

(۳۰۲) امام قرأت شروع کرے تو مقتدی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھے۔ ❶

(۳۰۳) بِسْمِ اللَّهِ کا منکر کا فر نہیں۔ ❷ [کیا وہ قرآن نہیں]

(۳۰۴) مقتدی سورہ فاتحہ امام کے پیچھے پڑھے تو یہ ضعیف ہے۔ ❸

(۳۰۵) مقتدی کا قرأت فاتحہ کرنا مکروہ تحریمی ہے مگر نماز صحیح ہوگی [ابو حنیفہ رحمہ اللہ و

ابو یوسف]۔ ❹

(۳۰۶) نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ بقصد ثنا پڑھے تو جائز ہے۔ ❺

(۳۰۷) بعض علماء نے کہا ہے کہ اگر میں مقتدی ہوں اور فاتحہ نہ پڑھوں تو امام

شافعی رحمہ اللہ مجھ پر عتاب کریں اور پڑھوں تو ابو حنیفہ رحمہ اللہ غصے ہوں۔ اس لئے میں

نے امامت کو اختیار کیا۔ ❻

(۳۰۸) اگر پچھلی دو رکعتوں میں الحمد و تسبیح چھوڑ دے تو جرم نہیں۔ ❼

(۳۰۹) فاتحہ کی بجائے کوئی حصہ قرآن سے پڑھ لے تو فرض ادا ہو جائے گا۔ ❽

(۳۱۰) نماز سری و جہری میں مقتدی کچھ قرأت نہ پڑھے۔ ❾

(۳۱۱) امام کے پیچھے الحمد پڑھنے والے کے منہ میں انگارے اور پتھر ہیں۔ ❿

[حدیث لَا صَلَوةَ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ کے مقابلہ میں ایسا لکھنا کیا معنی رکھتا ہے۔ انصاف طلب]

❶ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، فصل مسبق اور لاحق کے بیان میں، ج ۱ ص ۱۴۱۔ (اب آیت وَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ

کاحکم کہاں گیا) ❷ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل الشروع فی الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۵۱۔

❸ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل فی القراءة، ج ۱ ص ۲۸۱۔

❹ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۸۱۔

❺ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائزۃ، ج ۱ ص ۴۵۸۔ ❻ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ،

فصل فی القراءة، ج ۱ ص ۲۸۶۔ ❼ عالمگیری: جلد ۱ ص ۱۰۲۔

❽ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل فی القراءة، جلد ۱ ص ۴۶۵۔

❾ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۴۸۔ درمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ،

ج ۱ ص ۲۸۱۔

❿ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۵۹۔

(۳۱۲) پچھلی دو رکعتوں میں بجائے الحمد کے تین دفعہ سبحان اللہ کہے تو

درست ہے۔^۱

(۳۱۳) پچھلی دونوں رکعتوں میں اگر کچھ بھی نہ پڑھے تو درست ہے۔^۲

(۳۱۴) اگر امام مسافر قصر کرے تو مقتدی پوری کر لے مگر مقتدی بقیہ رکعات میں

الحمد نہ پڑھے۔^۳

(۳۱۵) آمین بالجہر مکروہ ہے۔^۴

(۳۱۶) رفع الیدین قبل الركوع و بعد الركوع مکروہ ہے۔^۵

(۳۱۷) سجدہ فقط ناک یا فقط پیشانی پر کرنا جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^۶

(۳۱۸) عورت سجدے میں پیٹ کو اپنے دونوں زانوں سے ملا ہوا رکھے۔^۷

(۳۱۹) التحیات سوا عربی کے ہر زبان میں جائز ہے [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^۸

(۳۲۰) عورت التحیات کے وقت اپنے دونوں پاؤں کو دائیں طرف نکال کر چوڑوں

پر بیٹھے۔^۹

(۳۲۱) درود پڑھنا ہمارے نزدیک فرض نہیں ہے۔^{۱۰}

(۳۲۲) سلام کے وقت قصد اُحد ث کرے (پاد مارے) تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ [سلام

پھرنے کی ضرورت نہیں۔]^{۱۱}

۱ بہشتی زیور: حصہ باب ۸ فرض نماز پڑھنے کے طریقے، ص ۱۳۵۔ ۲ بہشتی زیور: حصہ باب ۸ فرض نماز

پڑھنے کے طریقے، ص ۱۳۵۔ ۳ کنز ص ۵۹۔ ۴ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب ہفتم مفصلات نماز ج ۱

ص ۱۷۱۔ (ملاحظہ ہو مسئلہ نمبر ۲۵۱ لغایت نمبر ۲۵۵ حصہ دوم) ۵ مین ص ۱۰۱۔

۶ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۸۲۔ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب ہفتم مفصلات نماز ج ۱

صلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۰۹۔ ۷ کنز الدقائق: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ ص ۲۵۔ در المختار: کتاب الصلوٰۃ

باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۵۷۔ ۸ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۴۹۔

۹ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۰۲۔

۱۰ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۱۰۔ ۱۱ شرح وقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ

صلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۱۰۔

(۳۲۳) امام نے بعد تشہد کے باتیں کیں یا مسجد سے نکل گیا تو نماز جائز ہے۔ ❶

(۳۲۴) مقتدی تشہد پڑھ کے امام سے بول پڑا تو نماز درست ہوگی۔ ❷

(۳۲۵) سلام کے وقت عمدۃ القریۃ کرے تو نماز نہیں ٹوٹی۔ ❸

باب: بیان میں ان امور کے کہ جن سے نماز فاسد نہیں ہوتی

(۳۲۶) پیشاب کی جگہ یاد بر پر نجاست لگی ہو گو بکثرت ہو تو نماز ہو جاتی ہے۔ ❹

(۳۲۷) نمازی جب آدمی یا کتا منہ بندھا لے کر نماز پڑھے تو جائز ہے۔ ❺

(۳۲۸) نمازی کے جسم پر کتا بیٹھ جائے۔ منہ سے لعاب نہ نکلے تو مضائقہ

نہیں۔ ❻

(۳۲۹) یلغار میں عشاء کا وقت معلوم نہ ہو تو نماز واجب نہیں۔ ❼

(۳۳۰) نمازی گریبان کی طرف سے شرمگاہ کو دیکھے تو نماز فاسد نہیں

ہوتی۔ ❽

(۳۳۱) دبر یا ذکرفوٹے چوتھائی سے کم کھل جائیں تو نماز جائز ہے۔ ❾

(۳۳۲) ہاتھ اور زانو کی جگہ کا پاک ہونا ضروری نہیں۔ اگر ناپاک جگہ رکھے جائیں تو

نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❿

(۳۳۳) نماز میں کپڑا نجس جگہ پر پڑتا ہو تو حرج نہیں۔ ⓫

❶ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الاستحلاف، ج ۱ ص ۳۲۰۔ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱

ص ۵۱۷۔ ❷ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۷۱۔

❸ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۱۷۔ ❹ درالمختار: کتاب الطہارۃ، باب

الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۳۔ ❺ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۰۴۔

❻ بہشتی گوہر: نماز کی شرطوں کا بیان، ص ۲۹۔ ❼ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۸۵۔

❽ درالمختار: کتاب الطہارۃ، باب شروط الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۰۷۔ ❾ شرح وقایہ ص ۹۰ منیہ ص ۶۵۔

❿ درمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۲۹۔

⓫ بہشتی گوہر: نماز کی شرطوں کا بیان، ص ۳۰۔

- (۳۳۴) جے کر کے نماز پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❶
- (۳۳۵) مردہ کے پیٹ پر نمدا پڑا ہے اور اس پر سجدہ کیا اگر سختی معلوم نہ ہوئی تو سجدہ جائز ہے۔ ❷
- (۳۳۶) نمازی سلام کا جواب اشارہ سے دے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❸
- (۳۳۷) نماز میں پانی مانگنے کے لئے دو صف سے تجاوز کر جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❹
- (۳۳۸) اگر مسبوق (مسبق وہ ہے کہ جس کو امام کے ساتھ کچھ نماز نہ ملی ہو) کا امام تشہد کے بعد بول پڑایا مسجد سے نکل گیا تو مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❺
- (۳۳۹) کتے بلی کو بلانے یا گدھے کو ہانکنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❻
- (۳۴۰) امام کی قرأت مقتدی کو اچھی معلوم ہو اور رو کر کہے کیوں نہیں یا ہاں یا البتہ تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❼
- (۳۴۱) نماز میں قبلہ سے منہ پھیر لینے سے اگرچہ سارا پھیر لے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❽
- (۳۴۲) بے وضو ہونے کے گمان سے نماز میں منہ پھیر لے اور یاد آنے پر قبلہ کی طرف منہ کر لے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❾
- (۳۴۳) نمازی قبلہ کی طرف منہ کئے چلا بقدر ایک صف کے اور ٹھہرا اور چلا اور پھر ٹھہرا تو جب کہ مسجد کے باہر نہ ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ ❿

- ❶ درالمختار: کتاب الطہارۃ، باب صفۃ الصلوۃ، ج ۱ ص ۲۴۷۔ ❷ عالمگیری: جلد ۱ ص ۹۵۔
- ❸ درالمختار: کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ، ج ۱ ص ۳۲۳۔ ایضاً باب الاختلاف، ج ۱ ص ۳۱۵۔
- ❹ درالمختار: کتاب الصلوۃ، باب الاختلاف، ج ۱ ص ۳۱۶۔ ❺ درالمختار: کتاب الصلوۃ، باب الاختلاف، ج ۱ ص ۳۲۰۔
- ❻ درالمختار: کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ، ج ۱ ص ۳۲۲۔
- ❼ درالمختار: کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ، ج ۱ ص ۳۲۵۔ ❽ درالمختار: کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ، ج ۱ ص ۳۳۰۔
- ❾ درالمختار: کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ، ج ۱ ص ۳۳۰۔ ❿ درالمختار: کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ، ج ۱ ص ۳۳۰۔

(۳۴۳) مرد نماز پڑھ رہا ہے اور عورت نے بوسہ لیا تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ہاں اگر

مرد نے نمازی عورت کا بوسہ لیا تو عورت کی نماز فاسد ہوگی۔ ❶

(۳۴۵) پرندے پر پتھر پھینکنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❷

(۳۴۶) نمازی ہاتھ یا سر سے ہاں یا نہیں کا اشارے کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ ❸

(۳۴۷) جس عورت کو مرد طلاق رجعی دے چکا ہو اگر نماز میں اس کی فرج دیکھے تو

نماز فاسد نہیں۔ ❹

(۳۴۸) اپنا ستر دیکھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❺

(۳۴۹) کسی نے نماز پڑھنے والے سے پوچھا کہ کتنی رکعتیں ہوئیں تو یہ اشارہ سے

بتا دے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❻

(۳۵۰) تین کلموں سے کم لکھنے میں نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❼

(۳۵۱) نماز میں اذان دے دے مگر حی علی الصلوٰۃ نہ کہے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❽

(۳۵۲) نماز میں لفظ اللہ سن کر بلا قصد جل جلالہ اور آنحضرت ﷺ کا نام سن کر

درود پڑھے تو نماز فاسد نہیں۔ ❾

(۳۵۳) دل میں شعر بنائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❿

(۳۵۴) لکھے ہوئے پر نظر کی اور اس کے معنی دریافت کئے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ ⓫

(۳۵۵) نماز میں ٹھہر ٹھہر کر ایک ایک رکن کے بعد ایک ایک جوں مارے تو نماز فاسد

نہیں ہوتی۔ ⓬

❶ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۳۰۔

❷ درمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۳۰۔ ❸ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب ہفتم،

مفسدات نماز، ج ۱ ص ۱۵۵۔ ❹ عین الہدایۃ کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکبر فیہا ج ۱ ص ۲۵۰

❺ ہدایۃ جلد ۱ ص ۳۱۲۔ ❻ مدیہ ص ۱۱۶۔ ❼ مدیہ ص ۱۱۶۔ ❽ مدیہ ص ۱۱۶۔

❾ مدیہ ص ۱۱۶۔ ❿ مدیہ ص ۱۱۰۔ ⓫ مالا بدمنہ: کتاب الصلوٰۃ فصل در مفسدات نماز، ص ۴۳۔

⓬ مدیہ ص ۱۱۷۔

(۳۵۶) سچے سے ایک دو مرتبہ نماز میں ہوا کر لے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❶

باب: متعلقات نماز میں

(۳۵۷) جمائی دور کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ نمازی یہ سوچے کہ انبیاء جمائی نہیں لیتے۔ ❷

(۳۵۸) افعال نماز میں ترتیب شرط نہیں۔ ❸

(۳۵۹) اگر قبلہ میں شک ہو تو چار رکعت چاروں طرف پڑھے۔ ❹

(۳۶۰) جو نماز میں خلل ڈالتا ہو اس کی تنبیہ کے لئے قرآن اس ترکیب سے پڑھے کہ وہ باز آ جائے تو حرج نہیں۔ ❺

(۳۶۱) نماز میں دروازہ بند کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور کھولا تو ہوگی۔ ❻

(۳۶۲) جب یقین ہو کہ صبح کی ایک رکعت مل جائے گی تو سنت مکروہ نہیں۔ ❼

(۳۶۳) جو چاہے کہ فجر کے پہلے کی سنت پڑھے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ پہلے فرض

کے سنت پڑھے پھر اس کو توڑ ڈالے تو اب بعد فرض کے سنت پڑھ لے۔ ❽

(۳۶۴) مستحق امامت کا وہ ہے جس کی بیوی زیادہ اچھی ہو۔ ❾

(۳۶۵) جو کافر باجماعت نماز پڑھ لے تو وہ مسلمان ہے۔ ❿

(۳۶۶) عورتوں کی جماعت مکروہ تحریمی اور بدعت ہے۔ ❶ [خلاف حدیث ہے]

❶ منیہ، ص ۱۷۔ ❷ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۴۲۔

❸ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب ۱۱، قضا نماز، ج ۱ ص ۱۹۴۔ ❹ منیہ ص ۱۰۰۔ ❺ عالمگیری: کتاب

الصلوٰۃ باب ہفتم مفصلات نماز ج ۱ ص ۱۵۶۔ ❻ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب ہفتم، مفصلات نماز، ج ۱

ص ۱۶۴۔ ❼ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، ص ۱۹۱۔ ❽ عین الہدایۃ: کتاب الخلیل، فصل دوم مسائل وضوء

نماز میں، ج ۴ ص ۹۳۲۔ ❾ درالختار: کتاب الصلوٰۃ باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۰۔

❿ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۲۲۔

❶ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۴۔

(۳۶۷) سجدہ تلاوت محض رکوع سے بھی ادا ہو جاتا ہے۔ ❶

(۳۶۸) قنوت میں درود نہ پڑھے۔ ❷ [خلاف حدیث ہے] [نسائی باب الدعائی الوتر]

(۳۶۹) فوت شدہ نماز کے بدلے کفارہ دینا جائز ہے۔ ❸

(۳۷۰) اگر میت نے اس قدر مال نہ چھوڑا ہو کہ وہ کفارہ کے لئے کافی ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ وارث یہ تدبیر کرے کہ آدھا صاع گیہوں قرض لے اور فقیر کو دے دے۔ فقیر اس کو واپس ہبہ کر دے۔ غرض اسی طرح لوٹ پھیر کرتا رہے کہ کفارہ تمام ہو جائے گا۔ ❹

(۳۷۱) جو فقیر چاہے کہ اپنے باپ کی قضا نمازوں کا فدیہ ادا کرے تو یہ حیلہ کرے کہ دوسیر گیہوں فقیر کو دے پھر اس سے بطور ہبہ مانگ لے روزانہ ایسا کرے جب تک کہ سب نمازوں کا فدیہ نہ ہو لے۔ ❺

(۳۷۲) قنوت نہ پڑھے کسی نماز میں سوائے وتر کے ہدایہ جلد ۱ ص ۵۳۳ (آگے جا کے لکھا ہے) نماز فجر میں قنوت پڑھنا چاروں خلفائے راشدین اور اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے۔ ❻ [دونوں قول قابل غور ہیں]

باب: متعلق جمعہ

(۳۷۳) جمعہ کی شرطوں میں سے یہ ہے کہ شہر ہو کہ جہاں حدود شرعیہ قائم ہوں۔ ❼ [یہ شرط اس وقت دنیا بھر میں مفقود ہے لہذا جمعہ ناجائز]

(۳۷۴) جمعہ کی شرطوں میں بادشاہ یا نائب کا ہونا بھی ہے۔ ❽ [اکثر جگہ یہ بھی مفقود ہے]

-
- ❶ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب سجود التلاوة، ج ۱، ص ۳۹۸۔ ❷ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب ہشتم وتر، ج ۱ ص ۱۷۷۔ ❸ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الفوائت، ج ۱ ص ۳۷۹۔ ❹ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الفوائت، ج ۱ ص ۳۷۹۔ ❺ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب ۱۱ قضا نماز ج ۱ ص ۲۲۰۔ ❻ عین الہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر ج ۱ ص ۶۸۵، ۶۸۶۔ ❼ ہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ للجمعة ج ۱ ص ۱۶۸۔ ❽ ہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ للجمعة ج ۱ ص ۱۶۸۔

(۳۷۵) منجملہ شرائط جمعہ کے یہ بھی ہے کہ اذن عام ہو۔ ❊ [بالعموم اہل حدیث کو روکا جاتا ہے تو جمعہ ناجائز ہوا]

(۳۷۶) جمعہ کے روز تمام مساجد بند کی جائیں سوا جامع مسجد کے ❊ [عمل کی ضرورت ہے]

(۳۷۷) جمعہ متعدد جگہ نہ ہو اور احتیاطی ظہر پڑھی جائے۔ [ابو حنیفہ] ❊

(۳۷۸) جمعہ کے دن سورہ سجدہ و سورہ دھر معین کر کے پڑھنا مکروہ ہے۔ ❊

(۳۷۹) خطبہ بے وضو بھی پڑھنا درست ہے۔ ❊

(۳۸۰) ابو یوسف جب خطیب سے دور ہوتے تو کتاب دیکھا کرتے اور قلم سے تصحیح بھی کرتے۔ ❊

(۳۸۱) خطبہ ایک تسبیح (سبحان اللہ) کے برابر ہو۔ ❊

(۳۸۲) جمعہ کا خطبہ بیٹھ کر بھی پڑھنا جائز ہے۔ ❊

(۳۸۳) جمعہ کے روز رو حیں اکٹھی ہوتی ہیں۔ ❊

باب: متعلق عیدین

(۳۸۴) جو شرطیں جمعہ میں ہیں۔ وہی عیدین میں بھی واجب ہیں۔ ❊ [مخبر باصل ہے]

(۳۸۵) تکبیرات عید الاضحیٰ جہر سے کہنا بدعت ہے۔ ❊

کتاب الزکوٰۃ

(۳۸۶) کسی کو انعام کا نام لے کر زکوٰۃ دی اور دل میں نیت کر لی تو زکوٰۃ ادا ہو

❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۱۹۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۲۲۔

❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۱۶۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ فصل فی القراءة، ج ۱ ص ۲۸۱۔ ❊ ہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صلاۃ الحجۃ، ج ۱ ص ۸۲۷۔ قدوری: کتاب

الصلوٰۃ، باب صلاۃ الحجۃ، ص ۲۹۔ درالمختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۱۸۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۲۳۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۱۷۔

❊ ہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صلاۃ الحجۃ، ج ۱ ص ۱۶۹۔ مختصر قدوری: کتاب الصلوٰۃ، باب صلاۃ الحجۃ، ص ۲۹۔ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۲۷۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب

العیدین، ج ۱ ص ۴۲۸۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ج ۱ ص ۸۵۸۔ (ملاحظہ ہو مسئلہ

جائے گی۔ ❶

(۳۸۷) زکوٰۃ کا بیسواں حصہ کافر سے، شراب اور مردار کھالوں کی قیمت سے لینا

چاہئے۔ ❷

(۳۸۸) زکوٰۃ نہ دینے کا حیلہ یہ ہے کہ جس کے پاس مال ہو بقدر نصاب سال

گزر نے سے پہلے ایک درم خیرات کر دے یا بعض درہم اپنی اولاد کو ہبہ کر دے تاکہ

مال نصاب سے کم ہو جائے تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ] ❸ ☆

(۳۸۹) جو شخص زکوٰۃ اپنے قرضہ میں وصول کرنا چاہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اپنے

قرضدار محتاج کو زکوٰۃ حوالہ کرے پھر اس کو واپس اپنے قرضہ میں وصول کر لے۔ اور

اگر وہ نہ دے تو چھین لے۔ ❹

(۳۹۰) دوسرا حیلہ یہ ہے کہ قرضدار سے کہے کہ میرے خادم کو اپنا وکیل کر لے کہ وہ

مجھ سے زکوٰۃ وصول کر کے واپس تیرے قرضہ میں مجھ کو دیدے۔ ❺ [خیرات دے کر واپس

لینے والے کی مثال حدیث میں کتے کی سی آئی ہے کہ جو تے کر کے خود چاٹتا ہے]

(۳۹۱) جو شخص چاہے کہ زکوٰۃ میں کفن دے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ محتاج کی ملک

کر کے اور محتاج کفن دیدے۔ ❻

(۳۹۲) جو شخص زکوٰۃ کو مسجد کی تعمیر میں لگانا چاہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کسی کو دے

دے اور وہ مسجد میں لگا دے۔ ❼

❶ بہشتی زیور: حصہ ۳ باب ۱۵، زکوٰۃ ادا کرنے کا بیان، مسئلہ ۱۰۔ ❷ در المختار: کتاب الزکوٰۃ، باب العشر،

ج ۱ ص ۵۰۸۔ ❸ عین الہدایۃ: کتاب الحیل، فصل فی مسائل الزکوٰۃ، ج ۴ ص ۹۳۲۔

❹ عین الہدایۃ، کتاب الحیل، فصل سوم مسائل الزکوٰۃ، ج ۴ ص ۹۳۳۔ ❺ عین الہدایۃ: کتاب الحیل

فصل سوم مسائل الزکوٰۃ، ج ۴ ص ۹۳۳۔ ❻ عین الہدایۃ: کتاب الحیل، فصل سوم مسائل الزکوٰۃ، ج ۴ ص ۹۳۳۔

❼ عین الہدایۃ: کتاب الحیل، فصل سوم مسائل الزکوٰۃ، ج ۴ ص ۹۳۳۔

☆..... امام ابو یوسف آخر برس میں اپنی بی بی کو ہبہ کر دیا کرتے تھے اور اس کا مال اپنے نام اسے ہبہ کر دیا

کرتے تھے تاکہ زکوٰۃ ساقط ہو جائے۔ (احیاء العلوم، بشوری جلد ۱ ص ۱۱)

(۳۹۳) صاع۔ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک آٹھ رطل عراقی کا ہے۔ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پانچ رطل اور تہائی رطل کا۔ ❊

کتاب الصوم

باب: شک کے روزہ کے متعلق

(۳۹۴) شک کے دن کا روزہ خواص رکھیں اس طرح کہ عوام کو نہ معلوم ہو۔ ❊

(۳۹۵) شک کے دن نفل کی نیت سے روزہ رکھنا بالاتفاق افضل ہے۔ ❊

باب: بیان میں ان چیزوں کا جن سے

روزہ فاسد نہیں ہوتا یا کفارہ لازم نہیں آتا

(۳۹۶) عورت کی شرم گاہ کی طرف دیکھنے سے اگر انزال ہو جائے اگرچہ دیر تک

دیکھنے اور فکر کرنے کے بعد ہو تو روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ ❊

(۳۹۷) لکڑی دبر میں ڈالی گئی اگر ایک سرا باہر رہا تو روزہ فاسد نہیں۔ ❊

(۳۹۸) دبر یا فرج میں انگلی داخل کی اگر خشک نکلی تو روزہ فاسد نہیں۔ ❊

(۳۹۹) قبل فجر عمداً جماع کیا پھر فجر ہوتے ہی نکال لیا بعد اس کے منی نکلی تو روزہ

فاسد نہیں۔ ❊

(۴۰۰) ناف یا ران میں جماع کرے اگر انزال نہ ہو تو روزہ فاسد نہیں۔ ❊

❊ ہدایۃ: کتاب الزکوٰۃ، باب صدقۃ الفطر، ج ۱ ص ۱۰۶۸۔ ❊ درالمختار: کتاب الصوم، ج ۱ ص ۵۵۳۔

❊ درالمختار: کتاب الصوم، ج ۱ ص ۵۵۳۔ ❊ درالمختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، ج ۱

ص ۵۶۲۔ ❊ درالمختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۳۔ ہدایۃ، کتاب الصوم،

باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۱۲۔ ❊ درالمختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، ج ۱

ص ۵۶۳۔ ہدایۃ، کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۱۲۔

❊ درالمختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۳۔ ❊ درالمختار: کتاب الصوم، باب ما

یفسد الصوم وما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۳۔

(۴۰۱) روزہ میں ہاتھ سے منی نکالنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ ❶

(۴۰۲) اگر زنا کے خوف سے جلق لگا کر منی نکال دے تو توقع ہے کہ وبال نہ ہو۔ ❷

(۴۰۳) چوپایہ کی فرج یا مردے سے جماع کرے اگر انزال نہ ہو تو روزہ فاسد نہیں۔ ❸

(۴۰۴) جانور کی فرج کے ہاتھ لگایا یا منہ چوما اور انزال ہوا تو روزہ فاسد نہیں۔ ❹

(۴۰۵) مردہ عورت سے وطی کی۔ چھوٹی لڑکی یا بہیمہ سے وطی کی یا ران میں یا پیٹ میں وطی کی یا بوسہ لیا تو روزہ فاسد نہیں۔ ❺

(۴۰۶) منی اپنے ہاتھ سے نکالے یا عورت کے ہاتھ سے یا عورت و مرد باہم ننگے ہو کر شرم گاہیں ملائیں اگر انزال نہ ہو تو روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ ❻

(۴۰۷) سوتی عورت یا مجنونہ سے جماع کیا گیا تو روزے کا کفارہ نہیں۔ ❼

(۴۰۸) روزہ میں عورت و مرد ننگے ہو کر شرم گاہیں ملائیں تو مضائقہ نہیں۔ ❸

(۴۰۹) عورت کو کپڑے کے اوپر سے مساس کیا اور انزال ہوا۔ اگر حرارت معلوم نہ ہوئی تو روزہ فاسد نہیں۔ ❹

(۴۱۰) عورت نے شوہر کا مساس کیا اور شوہر کو انزال ہوا تو روزہ فاسد نہیں۔ ❺

❶ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم ج ۱ ص ۵۶۴۔ ہدایۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۱۲۔ ❷ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم، ج ۱ ص ۵۶۴۔

❸ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم ج ۱ ص ۵۶۴۔ عین الہدایۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة ج ۱ ص ۱۱۱۲۔ ❹ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم ج ۱ ص ۵۶۴۔

❺ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۷۔ ❻ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۸۔ ❼ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۸۔

❸ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۸۔ ❹ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۷۔ ❺ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۷۔ ❻ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۷۔ ❼ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۷۔ ❸ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد، ج ۱ ص ۵۶۷۔

(۴۱۱) عورتیں چھٹی لڑادیں اگر انزال نہ ہو تو روزہ فاسد نہیں۔ ❊
 (۴۱۲) جو روزے میں زنا کے ڈر سے جلق لگائے اور منی نکال دے تو امید ثواب ہے۔ ❊

(۴۱۳) مقعد میں جماع (اغلام) کرنے سے کفارہ واجب نہیں ہوتا [ابوحنیفہ رحمہ اللہ] ❊
 (۴۱۴) روزے دار عورت یا مرد سے اغلام کرے تو روزہ کا کفارہ نہیں۔ ❊
 (۴۱۵) ران وغیرہ میں جماع کرے اور انزال ہو جائے تو روزہ کا کفارہ نہیں۔ ❊
 (۴۱۶) روزہ کی حالت میں بوسہ لینے سے منی نکل پڑے تو کفارہ نہیں۔ ❊
 (۴۱۷) چنے سے کم کھانا عمد انگل جائے تو روزہ فاسد نہیں۔ ❊
 (۴۱۸) کسی نے بھولے سے کھانا کھایا یا پانی پیایا جماع کیا۔ اگر اس کو گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اس نے کھالیا تو کفارہ لازم نہ ہوگا۔ ❊
 (۴۱۹) جوار، باجرا کچا کھانے میں گنواروں کو باک نہیں۔ پس فتویٰ میں تامل ہوگا۔ مسور و ماش و مونگ کھانے میں کفارہ نہیں۔ ❊
 (۴۲۰) رمضان میں روزہ کی نیت نہیں کی اور کھانا کھا لیا تو کفارہ واجب نہیں [ابوحنیفہ رحمہ اللہ] ❊

-
- ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۱۲۔
 - ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۱۲۔
 - ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۲۶۔
 - ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۲۶۔
 - ❊ کنز الدقائق: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ، ص ۶۸۔
 - ❊ قدوسی ص ۶۰۔
 - ❊ در المختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ، ج ۱، ص ۵۶۲۔
 - ❊ شرح الوقایۃ: کتاب الصوم باب موجبات الافساد والقضاء والکفارة، ج ۱ ص ۲۴۶۔
 - ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۲۳۔
 - ❊ مالا بد منه: کتاب الصوم، فصل فی موجبات القضاء والکفارة، ص ۸۵۔

(۴۲۱) عمداً منہ بھر سے کم قے کی توقضا ہے، کفارہ نہیں [محمد ﷺ] ❀ [کم و بیش کس دلیل سے]

(۴۲۲) عمداً قے کرنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ ❀

(۴۲۳) روزہ میں قصد سے تھوڑی قے کر لے تو روزہ فاسد نہیں۔ ❀

(۴۲۴) ڈورے میں گوشت باندھ کر نگل گیا اور اسی وقت نکال لیا تو روزہ فاسد نہیں۔ ❀

(۴۲۵) لکڑی کا ایک کنارہ نگل گیا اور دوسرا کنارہ ہاتھ میں ہے تو روزہ فاسد نہیں۔ ❀

(۴۲۶) روزہ دار کسی غیر معشوق کی رال پی جائے تو کفارہ نہیں۔ ❀

باب: فدیہ کے بیان میں

(۴۲۷) جو شخص چاہے کہ اپنے باپ کو قضا روزوں کا فدیہ نہ دوں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ دو سیر گیہوں فقیر کو دے پھر اس سے بطور ہبہ مانگ لے۔ روزانہ ایسا کرے، جب تک کہ سب روزوں کا فدیہ نہ ہو جائے۔ ❀

باب: اعتکاف کے بیان میں

(۴۲۸) اعتکاف میں سو افرج کے وطی کرے۔ اگر انزال نہ ہو تو اعتکاف باطل نہیں۔ ❀

❀ عین الہدایۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۲۲۔

❀ مالا بدمنہ: کتاب الصوم، فصل فی موجبات القضاء والکفارة، ص ۸۶۔

❀ مالا بدمنہ: کتاب الصوم، فصل فی موجبات القضاء، ص ۸۶۔

❀ عین الہدایۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۲۲۔

❀ عین الہدایۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة، ج ۱ ص ۱۱۲۲۔

❀ درمختار: جلد ۴ ص ۴۵۴۔ ❀ عالمگیری: کتاب الحیل، فصل ۴ در مسائل روزہ ج ۱ ص ۳۳۴۔

❀ شرح الوقایۃ: کتاب الصوم، باب فی بیان الاعتکاف، ج ۱ ص ۱۷۸۔

کتاب الحج

(۲۲۹) مدینہ حرم نہیں [حنفیہ کے نزدیک] ❊ [سراسر حدیث کے خلاف ہے]

کتاب النکاح

(۲۳۰) عورت کے وکیل نے بھولے سے لڑکی کی ولدیت میں فرق کر دیا اور عورت وہاں موجود نہیں ہے تو نکاح نہیں ہوا۔ ❊

(۲۳۱) زوجہ کو بوقت صحبت کے ثبیہ (یعنی کنواری نہ تھی) پایا۔ مرد کے دریافت کرنے پر عورت نے کہا کہ ترے باپ نے ازالہ بکر (یعنی صحبت کی ہے) کیا ہے تو مرد اگر تصدیق نہ کرے تو نکاح قائم ہے۔ ❊

(۲۳۲) عورت سے وطی کی اس کی فرج و مقعد (پیشاب اور پاخانہ کی جگہ) پھاڑ کر ایک کر دیا تو اس عورت کی ماں اس مرد پر حرام نہیں ہوگی۔ ❊ [اسے یاد رکھ کے نیچے دیکھیں]

(۲۳۳) جس عورت کے سر کے بالوں کا بشہوت مساس کیا اگرچہ باریک کپڑا حائل ہو کہ گرمی محسوس ہو یا بوسہ لیا یا معاقلہ کیا تو اس عورت کی ماں مرد پر حرام ہوگی۔ ❊

(۲۳۴) جس عورت نے بشہوت مرد کو چھو لیا یا ذکر کو بشہوت دیکھ لیا۔ عورت کی ماں مرد پر حرام ہوگی۔ ❊

(۲۳۵) جس عورت کی فرج شیشہ یا پانی کی آڑ سے دیکھی تو اس عورت کی ماں مرد پر حرام ہوگی۔ ❊

-
- ❊ درمختار: جلد ۱ ص ۶۱۹۔ ❊ درالمختار: کتاب النکاح، ج ۲ ص ۱۳۔
- ❊ درالمختار: کتاب النکاح، باب المحرمات، ج ۲ ص ۱۶۔ ❊ درالمختار: کتاب النکاح، باب المحرمات، ج ۲ ص ۱۷۔
- ❊ درالمختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۶۔
- ❊ درالمختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۶۔
- ❊ درالمختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۶۔

- (۴۳۶) عورت کے مساس پر اگر انزال نہ ہو تو اس کی ماں حرام ہے اور انزال ہو جائے تو عورت کی ماں حرام نہیں۔ ❶
- (۴۳۷) شب کو جگانے میں مرد کا ہاتھ اپنی بیٹی پر لگایا عورت کا ہاتھ اپنے بیٹے پر لگا تو میاں بیوی باہم حرام ہیں۔ ❷
- (۴۳۸) بشہوت مساس کے بوسہ لینے سے جو روحرام ہو جاتی ہے۔ ❸
- (۴۳۹) ساس سے بشہوت مساس کرنے سے بیوی حرام ہو جاتی ہے۔ ❹
- (۴۴۰) اپنی بیٹی کی شرمگاہ بشہوت دیکھنے سے جو روحرام ہو جاتی ہے۔ ❺
- (۴۴۱) بیٹی ڈر کر بچھونے میں گھس گئی۔ باپ نے شہوت سے مساس کیا تو میاں بیوی باہم حرام ہیں۔ ❻
- (۴۴۲) مساس خواہ عمداً ہو یا سہواً خواہ باکرہ ہو تو عورت کی ماں مرد پر حرام ہوئی۔ ❼
- (۴۴۳) عورت کے در میں صحبت کرنے سے اس کی ماں حرام نہیں ہوتی۔ ❽
- (۴۴۴) نشہ میں اپنی بیٹی کو پکڑ کر بوسہ لیا لڑکی نے کہا کہ میں تیری بیٹی ہوں تو جو روحرام ہو جائے گی۔ ❾
- (۴۴۵) لڑکے نے بدنیتی سے سوتیلی ماں پر ہاتھ ڈالا تو وہ عورت اپنے شوہر پر حرام ہے۔ ❿
- (۴۴۶) عورت کے ساتھ اغلام کرنے سے حرمت نہیں آتی۔ ⓫

- ❶ در المختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۷۔ ❷ در المختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۸۔ ❸ در المختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۸۔ ❹ در المختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۹۔ ❺ در المختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۹۔ ❻ در المختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۹۔ ❼ عالمگیری: کتاب النکاح، باب ۳ محرمات، ج ۲ ص ۱۴۰۔ ❽ عالمگیری: کتاب النکاح، باب سوم محرمات، ج ۲ ص ۱۴۲۔ ❾ عالمگیری: کتاب النکاح، باب سوم محرمات، ج ۲ ص ۱۴۳۔ ❿ بہشتی زیور: حصہ ۴ جن لوگوں سے نکاح کرنا حرام ہے، مسئلہ ۱۷، ص ۳۱۶۔ ⓫ در المختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۷۔ فتاویٰ عالمگیری: کتاب النکاح، باب سوم محرمات، ج ۲ ص ۱۴۲۔

(۴۴۷) جس بیوی سے مرد کم عمری میں صحبت کر چکا ہو اور پھر اس کو طلاق دیدے تو اس کی بیٹی سے اس مرد کا نکاح درست ہے۔ ❊

(۴۴۸) سات آٹھ برس کی لڑکی سے جماع کیا تو اس لڑکی کی ماں مرد پر حرام نہیں ہوگی۔ ❊

(۴۴۹) مرد کا آلہ منتشر ہوا اور اس نے بشہوت جو رو کو طلب کیا اس درمیان میں اس نے اپنی بیٹی کی ٹانگوں میں داخل کیا تو اگر حرکت انتشار کی نہ بڑھی ہو تو جو رو حرام نہیں اور اگر بڑھ گئی ہو تو جو رو حرام ہے۔ ❊ [شرم]

(۴۵۰) ساس نے لڑائی میں اپنے داماد کا ذکر پکڑ لیا۔ پھر اس نے کہا کہ میں نے شہوت سے نہیں پکڑا تھا تو اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی۔ ❊

(۴۵۱) عورت نے جھوٹے گواہ پیش کر کے دعویٰ کیا کہ میرا فلاں مرد سے نکاح ہو گیا اور قاضی نے تسلیم کر لیا تو مرد کو اس سے وطی کرنا جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ] ❊

(۴۵۲) اسی طرح مرد عورت پر جھوٹا دعویٰ کر کے ڈگری حاصل کر لے تو مرد کو اس عورت سے وطی کرنا جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ و محمد رحمہ اللہ] ❊

(۴۵۳) نکاح متعہ منعقد ہوگا جبکہ اس کی مدت اس قدر دراز ہو کہ آدمی اس مدت تک زندہ نہیں رہ سکتا۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ] ❊

(۴۵۴) متعہ درست ہے [زفر رحمہ اللہ] ❊

❊ ۱ درالختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۱۷-۱۸۔ ❊ ۲ عالمگیری: کتاب النکاح، باب سوم

محرمات، ج ۲ ص ۱۴۰۔ ❊ ۳ عالمگیری: کتاب النکاح، باب سوم محرمات، ج ۲ ص ۱۴۱۔

❊ ۴ عالمگیری: کتاب النکاح، باب سوم محرمات، ج ۲ ص ۱۴۲۔

❊ ۵ درالختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۲۶۔

❊ ۶ درالختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۲۶۔

❊ ۷ عالمگیری: کتاب النکاح، باب سوم محرمات، ج ۲ ص ۱۵۵۔

❊ ۸ عمدة الرعایة: حاشیہ شرح الوقایہ، کتاب النکاح، فی ما یصح نکاح من دالما یصح، ج ۲ ص ۱۸۔

باب: مہر کے متعلق

- (۲۵۵) شراب اور سور مہر کے بدلے میں ہو تو نکاح صحیح ہے۔ ❶
- (۲۵۶) حالت کفر میں مہر سور یا شراب سے مقرر ہوا ہو تو مسلمان ہونے کے بعد بھی وہی ادا کرنا ہوگا۔ ❷

- (۲۵۷) بیٹے نے سوتیلی ماں کا بوسہ لیا تو بیٹا مہر کا ضامن ہوگا۔ ❸
- (۲۵۸) بیٹے نے سوتیلی ماں سے جماع کیا تو بیٹا مہر کا ضامن نہ ہوگا۔ ❹

کتاب الرضاۃ

- (۲۵۹) رضاعت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ڈھائی برس ہے۔ ❶ [صریح نص ﴿وَالْوَالِدَتُ يُرَضَّعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ کی خلاف ہے]
- (۲۶۰) رضاعت امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تین برس ہے۔ ❷ [یہ بھی خلاف ہے]

کتاب الطلاق

- (۲۶۱) مرد کسی اجنبیہ عورت سے کہے کہ اگر میں نکاح کروں تو تجھ پر طلاق ہے۔ تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ ❶
- (۲۶۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ مست کی طلاق جائز رکھتے تھے۔ مگر بعض علماء کے نزدیک طلاق واقع نہ ہوگی۔ ❷
- (۲۶۳) نابالغہ کا نکاح باپ یا دادا نے کر دیا۔ لڑکی بالغ ہونے پر نکاح فسخ نہیں کرا سکتی۔ ❸ [خلاف حدیث ہے۔ ملاحظہ ہو مسئلہ نمبر ۴۷۳ حصہ دوم]

- ❶ شرح الوقایۃ: کتاب النکاح، باب المہر، ج ۲، ص ۳۱۔ ❷ شرح الوقایۃ: کتاب النکاح، باب المہر، ج ۲، ص ۴۷۔ در المختار: کتاب النکاح، باب المہر، ج ۲، ص ۶۷۔ ❸ در المختار: کتاب النکاح، باب الرضاۃ، ج ۲، ص ۹۸۔ ❹ در المختار: کتاب النکاح، باب الرضاۃ، ج ۲، ص ۸۸۔ ❺ عمدۃ الرعاۃ حاشیہ شرح الوقایۃ: کتاب الرضاۃ، ج ۲، ص ۵۷ حاشیہ ۱۲۔ ❻ ہدایہ جلد ۲، ص ۲۲۲۔ ❼ نور الہدایۃ: کتاب الطلاق، ج ۲، ص ۳۵۔ ❽ ہدایہ جلد ۲، ص ۴۱۔

باب: نسب کے بیان میں

(۴۶۴) مرد انتہائے مغرب میں ہو اور عورت انتہائے مشرق میں اتنے فاصلہ پر کہ دونوں کے درمیان سال بھر کی راہ ہو۔ کسی طرح ان کا نکاح کر دیا گیا۔ اگر بعد تاریخ نکاح کے عورت چھ مہینے میں بچہ جنے تو یہ بچہ ثابت النسب ہوگا۔ حرامی نہ ہوگا۔ بلکہ یہ اس مرد کی کرامت تصور کی جائے گی۔ ❊

(۴۶۵) کسی نے اپنی بیوی کو طلاق رجعی دی۔ دو برس سے کم میں لڑکا پیدا ہوا تو لڑکا اسی شوہر کا ہے، حرامی نہیں۔ ❊

(۴۶۶) نکاح ہو گیا اور رخصت نہ ہوئی لڑکا پیدا ہو گیا تو شوہر ہی کا ہے حرامی نہیں۔ ❊

(۴۶۷) میاں پردیس میں ہے برسیں گزر گئیں۔ یہاں لڑا پیدا ہو گیا تو شوہر کا ہے حرامی نہیں۔ ❊

باب: عدت کے بیان میں

(۴۶۸) عورت کو ہر شوہر کے مرنے پر تین دن سیاہ ماتمی لباس پہننا جائز ہے۔ [رافضیوں اور عیسائیوں نے کیا تصور کیا] ❊

باب: حیلوں کے بیان میں

(۴۶۹) خاوند اپنی بیوی کو شہر کے باہر نہ لے جاسکے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ عورت اپنے اوپر اپنے باپ بھائی وغیرہ جس پر اطمینان ہو اس کے بہت سے قرضہ کا اقرار کرے اور گواہ کر دے۔ جب شوہر لے جانا چاہے تو جس کے قرضہ کا اقرار کیا ہے وہ مانع ہو [ابو یوسف رحمہ اللہ] ❊

❊ درمختار: کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۲۰۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۳ ص ۶۷۔
❊ بہشتی زیور: حصہ ۳ ص ۶۹۔ ❊ درمختار: کتاب الطلاق، فصل فی
الحدود، ج ۲ ص ۲۵۷۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الحیل فصل ۶ حیلہ نکاح ج ۳ ص ۹۳۶۔

(۴۷۰) اگر شوہر قرضہ کی بابت قسم دلوائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ قرضہ کے عوض کپڑا وغیرہ اسی قیمت پر جتنا کہ شوہر پر قرضہ ظاہر کیا جاتا ہے۔ فروخت کر دے بعد اس کے وہ قسم کھا جائے تو شوہر نہیں لے جاسکے گا [ابو یوسف رحمہ اللہ] ❶

کتاب الحدود

- (۴۷۱) کم عمر لڑکا یا مجنوں بالغہ عاقلہ عورت سے وطی کرے تو عورت پر حد نہیں۔ ❷
- (۴۷۲) گونگا زنا کرے تو اس پر حد نہیں اگرچہ خود اقرار کرے خواہ گواہ بھی گزر جائیں۔ ❸
- (۴۷۳) اندھا زنا کرے پھر انکاری ہو اگرچہ بذریعہ شہادت کے اس کا زنا کرنا ثابت ہو جائے تو حد نہیں۔ ❹
- (۴۷۴) کم عمر لڑکی یا مردہ یا جانور سے وطی کرے تو حد نہیں۔ ❺
- (۴۷۵) دارالحرب اور دارالبغی میں زنا کرے تو حد نہیں۔ اگرچہ دارالاسلام میں آجائے۔ ❻
- (۴۷۶) زنا کرنے والے کو اگر حرمت زنا کی معلوم نہ ہو تو حد نہیں۔ ❼
- (۴۷۷) بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے زنا کرے تو حد نہیں۔ ❽
- (۴۷۸) دادا یا دادی کی لونڈی سے جماع کرے تو حد نہیں۔ ❾
- (۴۷۹) کسی کی لونڈی رہن ہو اور وہ اس سے زنا کر لے تو حد نہیں۔ ❿

❶ عالمگیری: جلد ۳ ص ۱۰۴۶ ہدایہ جلد ۳ ص ۸۶۱۔ ❷ درالمختار: کتاب الحدود، ج ۲ ص ۳۵۷۔
 ❸ درالمختار: کتاب الحدود، ج ۲ ص ۳۵۷۔ ❹ درالمختار: کتاب الحدود، ج ۲ ص ۳۵۸۔
 ❺ درالمختار: کتاب الحدود، ج ۲ ص ۳۵۸۔ ❻ درالمختار: کتاب الحدود، ج ۲ ص ۳۵۸۔
 ❼ درالمختار: کتاب الحدود، ج ۲ ص ۳۵۸۔ ❽ درالمختار: کتاب الحدود باب ما یوجب الحدود وما لا یوجب، ج ۲ ص ۳۵۸۔
 ❾ درالمختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحدود والذی لا یوجب، ج ۲ ص ۳۷۰۔
 ❿ درالمختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحدود وما لا یوجب، ج ۲ ص ۳۷۱۔

(۲۸۰) منکوحہ بلاگواہ سے جماع کرنے میں حد نہیں ہے۔ ❶

(۲۸۱) غیر کی منکوحہ سے نکاح کر کے صحبت کرے حلال جان کر یا اپنی مطلقہ عدت والی سے تو حد نہیں۔ ❷

(۲۸۲) جو عورتیں ہمیشہ کے لئے حرام ہیں (ماں، بہن، بیٹی، خالہ پھوپھی وغیرہ) ان سے نکاح کر کے اور حلال جان کر صحبت کرے تو حد نہیں [ابو حنیفہ رحمہ اللہ] ❸

(۲۸۳) محرمات (جو عورتیں ہمیشہ کے لئے حرام ہیں) سے حرام جان کر کے بھی نکاح کر لے تو حد نہیں [ابو حنیفہ رحمہ اللہ] ❹

(۲۸۴) جس عورت کو اجارہ پر لیا ہو (خرچہ دیکر) زنا کرے تو حد نہیں۔ ❺

(۲۸۵) زنا بالجبر کرنے سے حد نہیں۔ ❻

(۲۸۶) زنا کے بارے میں مرد یا عورت دونوں میں سے کوئی انکار کرے تو حد نہیں۔ ❼

(۲۸۷) جو آزاد عورت کو لونڈی کہہ کر زنا کرے تو حد نہیں۔ ❽

(۲۸۸) کسی کی لونڈی کو غصب کر کے زنا کرے تو حد نہیں۔ ❾

(۲۸۹) خلیفہ اور امام اور بادشاہ زنا کرے تو حد نہیں۔ ❿

(۲۹۰) جو مرد و عورت سے کہے کہ میں نے تجھ کو اس قدر مہر دیا تا کہ زنا کروں اور اس سے زنا کرے تو حد نہیں۔ ❶

❶ در المختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد وما لا یوجب، ج ۲ ص ۲۷۱۔ ❷ در المختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد، ج ۲ ص ۲۷۲۔ ❸ در المختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد، ج ۲ ص ۲۷۲۔ ❹ در المختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد، ج ۲ ص ۲۷۲۔ ❺ در المختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد، ج ۲ ص ۲۷۲۔ ❻ در المختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد، ج ۲ ص ۲۷۲۔ ❼ در المختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد، ج ۲ ص ۲۷۲۔ ❽ در المختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد، ج ۲ ص ۲۷۲۔ ❾ در المختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد، ج ۲ ص ۲۷۲۔ ❿ در المختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد، ج ۲ ص ۲۷۲۔

- (۴۹۱) عورت سوتے مرد سے وطی کرے تو دونوں پر حد نہیں۔^۱
- (۴۹۲) لونڈی سے اس طرح وطی کی کہ اس کی بینائی جاتی رہی تو زانی پر بلا خلاف حد نہیں۔^۲
- (۴۹۳) ماں اور جو رو کی لونڈی سے حلال جان کر صحبت کرے تو حد نہیں۔^۳
- (۴۹۴) باپ کی لونڈی سے حلال جان کر بھی وطی کرے تو حد نہیں۔^۴
- (۴۹۵) حربی حربیہ سے زنا کرے تو دارالاسلام میں حد نہیں اور ابو یوسف کے نزدیک حد ہے۔^۵
- (۴۹۶) جانور سے جماع کرنے پر حد نہیں آتی۔^۶
- (۴۹۷) اغلام کرنے سے حد نہیں آتی۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^۷
- (۴۹۸) غلام یا لونڈی یا بیوی سے اغلام کرے تو بالا جماع حد نہیں۔^۸
- (۴۹۹) اجنبیہ عورت سے فرج کے سوا وطی کرے تو حد نہیں۔^۹
- (۵۰۰) لونڈے بازی کا جنت میں بھی وجود ہوگا۔ لیکن یہ ضعیف ہے۔^{۱۰}
- (۵۰۱) اپنی بیوی یا لونڈی سے جلق لگوائے تو نہ حد ہے نہ تعزیر۔^{۱۱}
- (۵۰۲) گونگے شرابی پر حد نہیں اگرچہ اقرار کر لے۔^{۱۲}

۱ عالمگیری: کتاب الحدود باب وطی الذی یوجب الحد، ج ۳ ص ۲۶۷۔ ۲ درالمختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد وما لا یوجب، ج ۲ ص ۴۷۵۔ ۳ درالمختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجب، ج ۲ ص ۴۷۰۔ ۴ کنز الدقائق: کتاب الحدود، باب الوطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجب، ج ۲ ص ۱۸۳۔ ۵ شرح الوقایہ: کتاب الحدود، باب الوطی الذی یوجب الحد، ج ۲ ص ۲۵۱۔ ۶ درالمختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجب، ج ۲ ص ۴۷۲۔ ۷ درالمختار: کتاب الحدود باب الوطی ج ۲ ص ۴۷۳۔ عالمگیری، جلد ۳ ص ۶۷۳۔ ہدایہ جلد ۲ ص ۴۵۸۔ شرح وقایہ ص ۳۳۱۔ کنز ص ۱۹۲۔ قدوری ص ۲۲۶۔ ۸ درالمختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجب، ج ۲ ص ۴۷۳۔ ۹ درالمختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجب، ج ۲ ص ۴۷۳۔ ۱۰ درالمختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجب، ج ۲ ص ۴۷۳۔ ۱۱ درالمختار: کتاب الحدود، باب وطی الذی یوجب الحد والذی لا یوجب، ج ۲ ص ۴۷۳۔ ۱۲ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵۱ فی حد الشرب، ج ۲ ص ۲۸۴۔

(۵۰۳) شرابی نے بوجانے کے بعد شراب پینے کا اقرار کیا تو حد نہیں ماری جائے گی۔ [ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ] ❶

(۵۰۴) شراب کی بوجانے کے بعد گواہی گزر گئی تب بھی حد نہیں۔ [ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ] ❷

(۵۰۵) شراب پی کر قے کر دے تو حد نہیں ماری جائے گی۔ ❸

(۵۰۶) چھوڑے اور انگور کی شراب پی کر بیہوش ہو جائے تو حد نہیں۔ ❹

(۵۰۷) شہد کی شراب اور گدھی کے دودھ سے نشہ میں ہو تو حد نہیں۔ ❺

(۵۰۸) شراب کو پانی یا دودھ یا تیل سے مخلوط کر دیا۔ اگر شراب غالب نہ ہو اور اس میں سے قطرہ پی لیا تو جب تک نشہ نہ آئے تو حد نہیں۔ ❻

(۵۰۹) بھنگ پینے والے پر حد نہیں اگرچہ نشہ ہو گیا ہو۔ ❼

(۵۱۰) گونگے چور پر حد نہیں۔ ❽

(۵۱۱) کفن چور پر حد نہیں۔ ❾

(۵۱۲) کسی کا دودھ یا گوشت چرا لائے تو حد نہیں۔ ❿

(۵۱۳) کسی کی لکڑیاں یا گھاس چرا لے تو حد نہیں۔ ⓫

(۵۱۴) میوہ یا کھڑی کھیتی چرا لے تو حد نہیں۔ ⓬

- ❶ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب السادس فی حد الشراب، ج ۲ ص ۱۵۹۔ ❷ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب السادس فی حد الشراب، ج ۲ ص ۱۵۹۔ ❸ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵ فی حد الشراب، ج ۲ ص ۲۸۴۔ ❹ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵ فی حد الشراب، ج ۲ ص ۲۸۴۔ ❺ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵ فی حد الشراب، ج ۲ ص ۲۸۴۔ ❻ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵ فی حد الشراب، ج ۲ ص ۲۸۴۔ ❼ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵ فی حد الشراب، ج ۲ ص ۲۸۴۔ ❽ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵ فی حد الشراب، ج ۲ ص ۲۸۴۔ ❾ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵ فی حد الشراب، ج ۲ ص ۲۸۴۔ ❿ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵ فی حد الشراب، ج ۲ ص ۲۸۴۔ ⓫ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵ فی حد الشراب، ج ۲ ص ۲۸۴۔ ⓬ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب ۵ فی حد الشراب، ج ۲ ص ۲۸۴۔

- (۵۱۵) مسجد کا دروازہ چرالائے تو حد نہیں۔^۱
 (۵۱۶) کسی کا قرآن چرالائے تو حد نہیں۔^۲
 (۵۱۷) کسی کا لڑکا چرالائے تو حد نہیں۔^۳
 (۵۱۸) کسی کا مال لوٹ لائے تو حد نہیں۔^۴
 (۵۱۹) بیت المال (شاہی خزانہ) میں سے چرالائے تو حد نہیں۔^۵
 (۵۲۰) حنفی شافعی ہو جائے تو تعزیری دی جائے گی۔^۶
 [اس کے باوجود کہا جاتا ہے کہ چاروں مذہب حق ہیں۔]

کتاب السیر

- (۵۲۱) آنحضرت ﷺ کو گالی دینے سے ذمی کا عہد نہیں ٹوٹتا۔^۷
 (۵۲۲) کافروں سے لڑائی کرنا واجب ہے گو وہ ابتدائے کریں۔^۸
 (۵۲۳) ذمی مسلمان عورت سے زنا کرے تو بھی عہد نہیں ٹوٹتا۔^۹

کتاب المفقود

- (۵۲۴) زوجہ مفقود اخیر نوے برس انتظار کرے۔^{۱۰}
 (۵۲۵) جب مفقود کی عمر کے ایک سو بیس ۱۲۰ برس گزر جائیں تب مرنے کا حکم کیا جائے گا اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سو برس ہیں۔^{۱۱}

- ۱ شرح الوقایہ: کتاب السرقة، ج ۲ ص ۲۷۷۔ ۲ شرح الوقایہ: کتاب السرقة، ج ۲ ص ۲۷۸۔
 ۳ شرح الوقایہ: کتاب السرقة، ج ۲ ص ۲۷۸۔ ۴ شرح الوقایہ: کتاب السرقة، ج ۲ ص ۲۷۸۔
 ۵ شرح الوقایہ: کتاب السرقة، ج ۲ ص ۲۷۹۔
 ۶ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحدود، باب السابغ، فصل فی التعزیر، ج ۲ ص ۱۶۹۔
 ۷ کنز الدقائق: کتاب السیر، فصل فی احکام الجزیہ، ص ۲۱۲۔
 ۸ قدوری: کتاب السیر، ص ۲۲۳۔ ۹ کنز الدقائق: کتاب السیر، فصل فی احکام الجزیہ، ص ۲۱۲۔
 ۱۰ فتاویٰ عالمگیری: المفقود ج ۲ ص ۳۰۰۔ ۱۱ قدوری: کتاب المفقود، ص ۱۲۹۔

(۵۲۶) پھر عورت بعد مدت مذکورہ کے نکاح کر سکتی ہے۔ ﴿کیا یہ ممکن ہے﴾

کتاب البیوع

(۵۲۷) مسلمان نے ذمی کو شراب و سور کی خرید و فروخت کے لئے وکیل کیا تو جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ] ۲

(۵۲۸) شراب گھی یا گوندھے ہوئے آٹے میں جا پڑے تو اس کی بیع میں خوف نہیں۔ ۳

(۵۲۹) سوا شراب کے جتنی پینے کی چیزیں حرام ہیں سب کی بیع جائز ہے۔ [ابو حنیفہ] ۴

(۵۳۰) شیرہ انگور شراب بنانے والے کو فروخت کرے تو جائز ہے۔ مکروہ نہیں۔ ۵

(۵۳۱) مسلمان دار الحرب میں حربی کو شراب یا سور یا مردار خون فروخت کرے تو جائز ہے۔ ۶

(۵۳۲) دو حربی دار الحرب میں مسلمان ہونے کے بعد باہم شراب یا سور وغیرہ بیع کریں تو جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ] ۷

(۵۳۳) سور اور شراب کے بدلے غلام خرید لے تو اس کو بیچنا اور ہبہ کرنا جائز ہے۔ ۸

(۵۳۴) سوا شراب انگور کے دیگر شرابوں میں سے نصف حصہ سے زیادہ جل گیا تو ان کی بیع جائز ہے۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ] ۹

۱ بہشتی زیور: حصہ ۴ باب ۱۸ حکم مفقود الخمر ص ۲۹۹ ۲ کنز الدقائق: کتاب البیوع، باب بیع الفاسد، ص ۳۴۱ ۳ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخمر بیع الخمرات، ج ۱ ص ۱۱۶ ۴ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخمر فی بیع الخمر، ج ۳ ص ۱۱۶ ۵ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخمر فی بیع الخمر، ج ۳ ص ۱۱۶ ۶ عالمگیری: جلد ۳ ص ۳۴۱ ۷ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخمر فی بیع الخمر ج ۳ ص ۱۱۵ ۸ ہدایہ: جلد ۴ ص ۳۹۸ ۹ عین الہدایہ: کتاب الاثریہ، ج ۴ ص ۴۳۵

- (۵۳۵) سوا شراب انگور کے دیگر شرابوں کی بیع جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ] ۱
- (۵۳۶) کتا اور گدھا ذبح کر کے اس کا گوشت فروخت کرنا جائز ہے۔ ۲
- (۵۳۷) ذبح کئے ہوئے درندوں کا گوشت فروخت کرنا جائز ہے۔ ۳
- (۵۳۸) پاخانہ کی بیع اگر مخلوط ہو تو جائز ہے۔ ۴
- (۵۳۹) لونڈی کا دودھ فروخت کرنا جائز ہے۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ] ۵
- (۵۴۰) زمین ایسے شخص کے ہاتھ بیچنے میں کہ جو اس کا کلیسا بنا دے گا کچھ ڈر نہیں۔ ۶
- (۵۴۱) برہٹ اور طبل اور مرمار اور دف اور زرد کا فروخت کرنا جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ] ۷
- (۵۴۲) ہاتھی گھوڑے مصنوعی یعنی کھلونے کی بیع جائز ہے اور ان سے بچوں کا کھیلنا بھی جائز ہے۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ] ۸
- (۵۴۳) کتا، ہاتھی، چیتا، بندر اور دیگر درندوں کی بیع جائز ہے۔ ۹
- (۵۴۴) سانپ کی بیع جائز ہے۔ ۱۰
- (۵۴۵) نجس تیل کی بیع جائز ہے۔ ۱۱
- (۵۴۶) جو شخص عیب دار چیز فروخت کرنا چاہے اور عیب بھی ظاہر نہ کرنا چاہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ عیب کی جگہ پر ہاتھ رکھ کر کہے کہ میں اس کے عیب سے بری ہوں۔ ۱۲

۱ عین الہدیۃ: کتاب الاشربہ، ج ۴، ص ۴۳۴۔ ۲ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخامس فی بیع المحرم، ج ۳ ص ۱۱۵۔ ۳ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخامس فی بیع المحرم، ج ۳ ص ۱۱۶۔ ۴ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخامس فی بیع المحرم، ج ۳ ص ۱۱۶۔ ۵ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخامس فی بیع المحرمات، ج ۳ ص ۱۱۶۔ ۶ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخامس فی بیع المحرمات، ج ۳ ص ۱۱۶۔ ۷ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخامس فی بیع المحرمات، ج ۳ ص ۱۱۶۔ ۸ فتاویٰ عالمگیری: کتاب البیوع، فصل الخامس فی بیع المحرمات، ج ۳ ص ۱۱۶۔ ۹ کزالدقائق: کتاب البیوع، باب السحرقات، ص ۲۵۷۔ ۱۰ در المختار: کتاب البیوع، باب فی السحرقات، ج ۳ ص ۱۷۱۔ ۱۱ کزالدقائق: کتاب البیوع، باب فی السحرقات، ج ۳ ص ۱۷۱۔ ۱۲ در المختار: کتاب البیوع، باب فی السحرقات، ج ۳ ص ۱۷۱۔

(۵۴۷) شفعہ کے باطل کرنے کا حیلہ یہ ہے کہ بائع اُس شے کو مشتری کو ہبہ کر دے اور گواہ کر لے مشتری قیمت بائع کو ہبہ کر دے اور گواہ کر لے۔ ❊

باب: سود کے بیان میں

(۵۴۸) مسلمان مسلمان سے دارالحرب میں سود لے تو جائز ہے [ابو حنیفہ رحمہ اللہ] ❊

کتاب القضا

(۵۴۹) قاضی کا حکم نافذ ہے دنیا میں اور اللہ کے ہاں اگرچہ جھوٹی گواہی سے ہو۔ ❊

(۵۵۰) قاضی مجتہد ہی ہو سکتا ہے۔ ❊ [پھر عمل اسکے خلاف کیوں]

(۵۵۱) حدود میں گواہی پوشیدہ کرنا بہتر ہے۔ ❊

کتاب الشہادۃ

(۵۵۲) جو حنفی ہو کر شافعی ہو جائے تو اس کی گواہی قبول نہیں [اتنی خفگی کیوں مذہب تو

چاروں حق ہیں] ❊

(۵۵۳) نکاح کے وکیل کی گواہی قبول نہیں اگر اثبات نکاح کی گواہی دے۔ ❊

کتاب الاجارہ

(۵۵۴) نوحہ گری اور راگ باجوں کی بلا شرط اجرت لینا مباح ہے۔ ❊

❊ عالمگیری: کتاب الحیل فصل ۲۰ شفعہ کے بیان میں، ج ۱۰ ص ۳۸۴۔ ❊ فتاویٰ عالمگیری: کتاب

البیوع، الفصل السادس فی تفسیر الریاء واحکامہ، ج ۳ ص ۱۲۱۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب القضاء نفاذ القضاء

ظاہر و باطن، جلد ۳ ص ۱۳۳۔ ❊ مقدمۃ عین المہدایۃ: فصل فی کیفیت الاجتہاد، ج ۱ ص ۹۰۔ ❊

قدوری: کتاب الشہادۃ، ص ۲۱۲۔ ❊ در المختار: کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ، ج ۳ ص ۳۲۸۔

❊ در المختار: کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ، ج ۳ ص ۳۲۹۔ ❊ در المختار: کتاب الاجارۃ باب

الاجارۃ الفاسد ج ۴ ص ۳۸۔

کتاب الذبائح

- (۵۵۵) آگ سے ذبح کرنا جائز ہے۔^۱
- (۵۵۶) گدی کی طرف سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔^۲
- (۵۵۷) اونٹ نے حملہ کیا اگر اس کو حلال کرنے کی نیت سے قتل کر ڈالا تو اس کا کھانا حلال ہے۔^۳
- (۵۵۸) بسم اللہ واللہ اکبر پڑھنا مکروہ ہے۔^۴ [خلاف حدیث ہے۔ مسلم]
- (۵۵۹) تہلیل (لا الہ الا اللہ) وتبیح (سبحان اللہ) وتحمید (الحمد للہ) کہے تو ذبیحہ حلال ہے۔^۵
- (۵۶۰) اللہ اعظم یا اللہ اجل یا اللہ الرحمن یا اللہ الرحیم یا فقط اللہ یا الرحمن یا رحیم، وقت ذبح کے پڑھے تو ذبیحہ حلال ہے۔^۶
- (۵۶۱) تسمیہ فارسی میں (اللہ بزرگ است) یا کسی زبان میں ہو جائز ہے۔
[ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^۷
- (۵۶۲) رومی زبان میں تسمیہ کہا خواہ وہ عربی ادا کر سکتا ہے یا نہیں تو جائز ہے۔^۸
- (۵۶۳) جو جانور کھائے جاتے ہیں ان کو شراب پلائی گئی پھر اسی وقت ذبح کر دیا تو حلال ہے۔^۹
- (۵۶۴) بکری کو شراب پلائی گئی تو اس کا گوشت اور دودھ مکروہ نہیں۔^{۱۰}

۱۔ درالمختار: کتاب الذبائح ج ۳ ص ۱۸۲۔ ۲۔ درالمختار: کتاب الذبائح ج ۳ ص ۱۸۵۔ ۳۔ فتاویٰ عالمگیری (عربی)، کتاب الذبائح الباب الاول فی رکنہ و شرائط ج ۵ ص ۲۸۵۔ ۴۔ فتاویٰ عالمگیری (عربی)، کتاب الذبائح الباب الاول فی رکنہ و شرائط ج ۵ ص ۲۸۸۔ ۵۔ فتاویٰ عالمگیری (عربی)، کتاب الذبائح الباب الاول فی رکنہ و شرائط ج ۵ ص ۲۸۵۔ ۶۔ فتاویٰ عالمگیری (عربی)، کتاب الذبائح، الباب الاول فی رکنہ و شرائط ج ۵ ص ۲۸۵۔ ۷۔ فتاویٰ عالمگیری (عربی): کتاب الذبائح، الباب الاول فی رکنہ و شرائط ج ۵ ص ۲۸۵۔ ۸۔ درالمختار: کتاب الذبائح ج ۳ ص ۲۱۷۔ ۹۔ عین الہدایۃ: کتاب الاشریۃ، ج ۴ ص ۴۴۴۔

- (۵۶۵) جو حیوان سور کے دودھ سے پالا گیا ہو وہ حلال ہے۔¹
- (۵۶۶) جو کوامردار اور دانہ کھاتا ہو وہ حلال ہے [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]²
- (۵۶۷) مسلمان نے مجوسی کی بکری آتشکدہ کے واسطے ذبح کی۔ یا کافر کی بکری ان کے معبودوں کے واسطے ذبح کی تو کھانا حلال ہے۔³
- (۵۶۸) ذبح کئے ہوئے جانور سے بچہ زندہ نکلا اور ذبح کرنے سے پہلے مر گیا تو حلال ہے۔ [صاحبین]⁴
- (۵۶۹) ایک شخص نے گائے جنے کے وقت ہاتھ فرج میں ڈال کر بچے کو ذبح کر دیا۔ اگر ذبح کی جگہ سے ذبح ہوا تو حلال ہے۔⁵
- (۵۷۰) اگر غیر جگہ سے ذبح کیا پس وہ ذبح کی جگہ سے ذبح نہیں کر سکتا تھا تب بھی حلال ہے۔⁶
- (۵۷۱) وقت ذبح کے جانور حیات معلوم ہوا اگرچہ حرکت نہ کرے اور خون نہ نکلے تو حلال ہے۔⁷
- (۵۷۲) چگاڈڑ اور اُلوکا گوشت حلال ہے۔⁸
- (۵۷۳) گوہ کھانا مکروہ ہے۔⁹
- (۵۷۴) گونگے کا ذبیحہ خواہ مسلمان ہو یا کتابی کھایا جائے گا۔¹⁰

¹ در المختار: کتاب الحضر والاباحہ، ج ۴ ص ۲۱۷۔² عالمگیری (عربی) کتاب الذبائح الباب الثانی ج ۵ ص ۲۹۰۔³ فتاویٰ عالمگیری (عربی) کتاب الذبائح، باب الاول فی رکنہ و شرائط، ج ۵ ص ۲۸۶۔⁴ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الذبائح، باب الاول فی رکنہ و شرائط، ج ۵ ص ۲۸۷۔⁵ فتاویٰ عالمگیری: (عربی) کتاب الذبائح، باب الاول فی رکنہ و شرائط، ج ۵ ص ۲۸۷۔⁶ فتاویٰ عالمگیری (عربی) کتاب الذبائح، باب الاول فی رکنہ و شرائط، ج ۵ ص ۲۸۷۔⁷ کنز الدقائق: کتاب الذبائح، فصل فی ما یحل اکلہ، ص ۴۲۰۔⁸ فتاویٰ عالمگیری (عربی)، کتاب الذبائح، باب فی ما یؤکل وما لا یؤکل، ج ۵ ص ۲۹۰۔⁹ عین الہدایہ فصل فی ما یحل اکلہ وما لا یحل ج ۴ ص ۱۸۱۔¹⁰ فتاویٰ عالمگیری (عربی)، کتاب الذبائح، باب الاول فی رکنہ و شرائط، ج ۵ ص ۲۸۶۔

(۵۷۵) اگر کتے نے بکری سے جفتی کی اور بچہ مشترک پیدا ہوا تو دیکھنا چاہئے کہ گوشت اور گھاس سامنے رکھ کر۔ اگر گھاس کھاتا ہے تو حلال ہے اور گوشت کھائے تو حرام۔ اگر دونوں کھائے تو اس کو مارا جائے گا اگر بھونکے تو کتے کے حکم میں ورنہ بکری کے۔ اگر دونوں آوازیں کرتا ہو تو ذبح کیا جائے اور اوجھری نکلے تو کھایا جائے ورنہ نہیں۔^۱

کتاب الاضحية

(۵۷۶) غصب کے جانور کی قربانی جائز ہے۔^۲

(۵۷۷) بھینس کی قربانی درست ہے جب دو کی ہو۔^۳

(۵۷۸) گاؤں میں عید الاضحیٰ سے پہلے اور صبح کی نماز کے بعد قربانی درست ہے۔^۴

(۵۷۹) حیلہ نماز عید الاضحیٰ سے پہلے قربانی کرنے کا یہ ہے کہ جانور کو گاؤں بھیج دے۔ اور وہاں قبل نماز قربانی کر دے تو درست ہے۔^۵

کتاب الحظر والاباحۃ

(۵۸۰) مسلمان کا کافر ذمی کی شراب کو اپنی پیٹھ پر لا دنا اور اس کی مزدوری کرنا جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^۶

(۵۸۱) آشکدہ یا کلیسا بنانے کے لئے گھر کرایہ پر دینا یا شراب بیچنے کے لئے گھر کرایہ پر دینا جائز ہے۔ [ابو حنیفہ رحمہ اللہ]^۷

(۵۸۲) کسی شخص نے مسلمان کے واسطے شراب رکھ چھوڑی تو مکروہ نہیں اور کافر کے لئے رکھے تو مکروہ ہے۔^۸

۱ فتاویٰ عالمگیری (عربی)، کتاب الذبائح، الباب الثالث فی المسخرات ج ۵ ص ۲۹۰۔ ۲ شرح الوقایہ:

کتاب الاضحية ج ۲ ص ۵۳۔ ۳ بہشتی زیور، حصہ ۳ ص ۵۰۔ ۴ بہشتی زیور، حصہ ۳ باب ۱۸، قربانی کا بیان، ص

۲۳۰۔ ۵ بہشتی زیور، حصہ ۳ باب ۱۸، قربانی کا بیان، ص ۲۳۰۔ ۶ درمختار، جلد ۴ ص ۲۲۷، ہدایہ جلد ۴ ص ۳۱۱

شرح وقایہ ص ۵۶۸، کنز ص ۳۸۲۔ ۷ درالمختار، کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی البيع، ج ۲ ص ۲۵۲۔ ۸

عالمگیری: کتاب الکراهیہ، باب ۳۰، تدوی، ج ۹ ص ۱۱۹۔

(۵۸۳) سور کے بال سے موزہ سینا جائز ہے۔ [ابوحنیفہ] ¹

(۵۸۴) کتے کی ہڈی سے دوا کرنا جائز ہے۔ ²

(۵۸۵) گدھے کا گوشت مکروہ ہے۔ [ابوحنیفہ] ³

(۵۸۶) مستعمل پانی سے آٹا گوندھنے میں ڈر نہیں [محمد] ⁴

(۵۸۷) مرد ارکھال پر قرآن لکھنا جائز ہے۔ ⁵

(۵۸۸) مسجد کو گوبر مٹی سے لپینا جائز ہے [محمد] ⁶

(۵۸۹) فقیہ ابو جعفر نے کہا کہ میں نے اپنے شیخ ابو بکر سے سنا کہ وہ فرماتے تھے

کہ ابراہیم سے دریافت کیا گیا کہ ایام تشریق میں بازار میں آواز سے تکبیر کہنا کیسا

ہے؟ فرمایا یہ جولا ہوں کی تکبیر ہے۔ ⁷ [کیا یہ سنت رسول اللہ ﷺ پر حملہ نہیں ہے۔]

(۵۹۰) مرد کا مرد سے معانقہ حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک مکروہ ہے [اور حدیث سے جائز

ہے] ⁸

(۵۹۱) امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ مکہ معظمہ میں رہنا مکروہ جانتے تھے۔ ⁹

(۵۹۲) زیناف کے بال حجام آنکھیں بند کر کے مونڈے تو جائز ہے۔ ¹⁰

(۵۹۳) مرد اپنی عورت کے منہ میں ذکر داخل کرے تو مکروہ ہے اور بعض کے

ز نزدیک مکروہ بھی نہیں۔ ¹¹

¹ عالمگیری: کتاب الکراہیۃ، باب ۱۸ تدای و معالجہ، ج ۹ ص ۸۸۔ ² عالمگیری: کتاب

الکراہیۃ: باب ۱۸ تدای و معالجہ، ج ۹ ص ۸۸۔ ³ عین الہدایۃ: کتاب الکراہیۃ ج ۴ ص ۲۳۴۔

⁴ عالمگیری: کتاب الکراہیۃ، باب ۱۱ کھانے میں کراہیت، ج ۹ ص ۶۲۔ ⁵ عالمگیری: کتاب

الکراہیۃ، باب ۱۸ تدای و معالجات، ج ۹ ص ۹۱۔ ⁶ عین الہدایۃ: کتاب الکراہیۃ ج ۴ ص ۲۳۴۔

⁷ عالمگیری، کتاب الکراہیۃ، باب ۴ صلوٰۃ تسبیح و قرأت، ج ۹ ص ۲۴۔ ⁸ عین الہدایۃ کتاب

الکراہیۃ ج ۴ ص ۳۱۷۔ ⁹ عالمگیری: کتاب الکراہیۃ، باب ۵ آداب مسجد، ج ۹ ص ۳۴۔ ¹⁰

عالمگیری: کتاب الکراہیۃ، باب ۱۹، ج ۹ ص ۹۴۔ ¹¹ عالمگیری: کتاب الکراہیۃ، باب ۳۰

(۵۹۴) باکرہ عورت سے سوا فرج کے جماع کیا اور حمل رہ گیا بایں طور پر کہ نطفہ اس کی فرج میں ٹپک گیا پھر جب ایام ولادت قریب آئے تو اس کا پردہ بکارت انڈا وغیرہ ڈال کر توڑ دیا جائے گا کیوں کہ بدوں اس کے بچہ نہیں نکلے گا۔ ❶

(۵۹۵) کافر کا قول گوشت کے متعلق قابل قبول ہے۔ ❷

(۵۹۶) زمین کو غصب کر کے مسجد بنائے تو ذر نہیں۔ [ابو یوسف رحمہ اللہ] ❸

کتاب الاثریہ

(۵۹۷) ابو یوسف رحمہ اللہ نے ایک قسم کی انگوری شراب خلیفہ ہارون رشید کے واسطے تیار کی تھی۔ اس شراب کو ابایوسفی کہتے تھے۔ ❹

(۵۹۸) خبث ایک قسم کی شراب ہے جو ابو یوسف رحمہ اللہ اکثر استعمال کیا کرتے تھے۔ ❺

(۵۹۹) شراب میں تھوڑی سے ترشی آجائے تو پینا حلال ہے۔ [صاحبین] ❻

(۶۰۰) مچھلی یا نمک بہ نسبت شراب کے کم ہو تو ترش ہونے پر پاک ہے۔

ابو یوسف ❷

(۶۰۱) کپڑا شراب میں گرا پھر سرکہ میں ڈالا گیا تو پاک ہے۔ ❸

(۶۰۲) شراب کی تلچھٹ پینا مکروہ ہے۔ ❹ [پینے والے کو حد نہ ماری جائے گی]

❶ عالمگیری جلد ۴ ص ۳۳۲۔ ❷ شرح وقایہ ص ۵۶۱ کنز ص ۳۷۹۔

❸ عالمگیری جلد ۴ ص ۲۶۹۔ ❹ در المختار، کتاب الاثریہ، ج ۴ ص ۲۹۰۔

❺ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الاثریہ، باب الاول فی تفسیر الاثریہ، ج ۹ ص ۱۸۱۔

❻ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الاثریہ، باب الاول فی تفسیر الاثریہ، ج ۹ ص ۱۸۲۔

❼ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الاثریہ، باب الاول فی تفسیر الاثریہ، ج ۹ ص ۱۸۳۔

❽ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الاثریہ، باب الاول فی تفسیر الاثریہ، ج ۹ ص ۱۸۴۔

❾ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الاثریہ، باب الاول فی تفسیر الاثریہ، ج ۹ ص ۱۸۴۔

(۶۰۳) شراب گیہوں وجود شہد و جوار کی حلال ہے۔ ❊

(۶۰۴) شراب میں ایسی چیز ملائی جو نظر آتی ہو اگرچہ وہ چیز غالب ہو تو کھانے میں مضائقہ نہیں۔ ❊

(۶۰۵) شیرہ انگور کی دو تہائی جل جائے تو حلال ہے۔ [ابو یوسف و ابو حنیفہ] ❊

(۶۰۶) شراب سے گوندھے ہوئے آٹے کی روٹی کھانا مکروہ ہے۔ ❊

(۶۰۷) شراب میں دوا گوندھی گئی جس کا غلبہ ہو اسی کا اعتبار ہے۔ ❊

(۶۰۸) انگور کو پانی میں پکانے کے بعد جھاگ آ جائے تو پینا درست ہے۔

[ابو حنیفہ] ❊

(۶۰۹) شراب چھوڑے اور مٹی کی حلال ہے۔ ❊

(۶۱۰) سرکہ شراب میں ڈالا گیا ترشی آنے پر کھانا جائز ہے اگرچہ شراب

غالب ہو۔ ❊

(۶۱۱) نبیذ اور شہد اور انجیر اور گیہوں اور جوار اور جو کی شراب لہو و لعب کے لئے نہ پئے

تو حلال ہے۔ [ابو حنیفہ و ابو یوسف] ❊

(۶۱۲) جس نے شراب کے نو پیالے پئے اور نشہ نہ ہوا پھر دسواں پیالہ پیا تو نشہ ہوا تو

یہ دسواں پیالہ حرام ہے پہلے کے نو نہیں۔ ❊

(۶۱۳) سوا شراب کے دیگر مسکرات میں جب تک نشہ نہ ہو پینا حرام نہیں۔ ❊

(۶۱۴) تحقیق یہ ہے کہ بھنگ مباح ہے۔ ❊

❊ عین الہدایہ: کتاب الاثریہ، ج ۴ ص ۴۳۵۔ ❊ عالمگیری: کتاب الاثریہ، باب ۲ فی المستحقات، جلد ۹

ص ۱۹۰۔ ❊ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الاثریہ، باب الاول فی تفسیر الاثریہ، ج ۹ ص ۱۸۵۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب

الاثریہ، ج ۴ ص ۴۳۴۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الاثریہ، ج ۴ ص ۴۳۶۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الاثریہ، فصل

فی الشراب، ج ۴ ص ۶۸-۶۹۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الاثریہ، ج ۴ ص ۴۳۶۔ ❊ فتاویٰ عالمگیری: کتاب الاثریہ،

باب الاول فی تفسیر الاثریہ، ج ۹ ص ۱۸۲۔ ❊ درالمختار: کتاب الاثریہ، ج ۴ ص ۲۹۵۔ ❊ درالمختار: کتاب الاثریہ، ج ۴ ص ۲۹۷۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الاثریہ، ج ۴ ص ۴۳۸۔ ❊ درالمختار: کتاب الاثریہ، ج ۴ ص ۲۹۷۔

(۶۱۵) نان پاؤ میں کوئی مسکر [نشہ والی] چیز مل جائے تو کھانا درست ہے۔ ❀

(۶۱۶) جائفل حرام ہے۔ ❀

کتاب الجنايات

(۶۱۷) جو شخص زبان اور آلہ تناسل کو جڑ سے کاٹ ڈالے تو قصاص نہیں

ہے۔ ❀

کتاب الصيد

(۶۱۸) سور کا شکار کرنا درست ہے۔ ❀

(۶۱۹) سور کے علاوہ دیگر جانوروں کی کھال اور گوشت شکار کرنے سے پاک ہوتی

ہے۔ ❀



❀ شرح وقایہ ص ۵۷۶۔

❀ درالمختار: کتاب الاثریۃ، ج ۴ ص ۲۹۸۔

❀ درالمختار: کتاب الجنايات، باب القودادون النفس ج ۴ ص ۳۷۱۔

❀ ❀ شرح وقایہ ص ۵۷۹۔

حصہ دوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى

بعد حمد و صلوٰۃ کے حسب وعدہ دیباچہ مسائل ذیل (۶۳۷) درج کئے جاتے ہیں اور احباب احناف کی خدمت میں بعد عجز و بہ نظر خیر خواہی و ہمدردی بمقتضائے حدیث بخاری ((لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ)) (ایماندار نہ ہوگا کوئی شخص تم میں سے یہاں تک کہ وہ پسند کرے اپنے بھائی کے لئے وہ چیز جو پسند کرتا ہے اپنے لئے) گزارش ہے کہ براہ انصاف بیجا تعصب سے خالی الذہن اور صاف دل ہو کر ذرا غور و تامل فرمائیں اور بلا خوف لومۃ لائم عمل کریں تو بہت ہی اولیٰ اور انسب ہے ورنہ کم از کم جو کدورتیں یعنی اہل حدیث کے متعلق دلوں میں جاگزیں ہو رہی ہیں ان کو تو نکال کر اخوت اسلامی کے مطابق اُن سے اپنے بھائیوں کی طرح برتاؤ رکھیں۔ آئندہ اختیار بدست مختار۔ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ.

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

کتاب الشتی

باب: متعلق قرآن و حدیث

(۱) کتاب و سنت میں سب کچھ موجود ہے۔ ❀

(۲) آیت ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ سے دین قرآن و حدیث میں مکمل

ہو چکا۔ ❀

❀ مقدمۃ عالمگیری: الوصل فی الافتاء، ج ۱ ص ۱۱۷۔

❀ مقدمۃ عالمگیری: الوصل تذکرۃ ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۳۴۔

(۳) نصوص قرآن وحدیث کے اپنے ظاہر پر محمول رہیں گے جب تک کہ آیت از قسم متشابہات نہ ہو۔ ❊

(۴) دین اسلام کا مدار قرآن وحدیث واجماع پر ہے۔ ❊

(۵) نص کے ہوتے ہوئے قیاس ترک کیا جائے گا۔ ❊

(۶) کتاب وسنت کے موافق عمل کرے اور تعصب باطل اور کجروی سے بچے۔ اور

یہ مراد نہیں کہ جو کہے میں خفی ہوں اس کی مغفرت ہو جائے۔ ❊

(۷) فتویٰ میں یہ نہ لکھا کرو۔ کہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین

اس مسئلہ میں۔ بلکہ یوں لکھا کرو کہ اس واقعہ میں اللہ ورسول کا حکم تم کو کیا معلوم

ہے۔ ❊

(۸) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول خلاف کتاب وسنت کے معتبر نہ ہوگا۔ ❊

باب: متعلق حدیث

(۹) حدیث وحی خفی ہے۔ ❊

(۱۰) حدیث حجت ہے۔ ❊

(۱۱) حدیث بھی قطعی ہے۔ اس لئے کہ موزہ کا مسح حدیث سے ثابت ہے بلاتامل اس

کا منکر کافر ہے۔ ❊

(۱۲) حدیث سے قرآن پر زیادتی جائز ہے۔ ❊

(۱۳) علم حدیث کو وہ شرافت حاصل ہے کہ کوئی بھی اس کی برابری نہیں کر سکتا۔ ❊

❊ مقدمہ عین الہدایۃ: باب ملحقات عقائد، ج ۱ ص ۳۵۔ ❊ مقدمہ عین الہدایۃ: فصل فی الحدیث، ج ۱ ص

۱۱۰۔ ❊ ہدایۃ: جلد ۱ ص ۵۴، جلد ۲ ص ۶۲۸۔ ❊ مقدمہ درالختار: فضائل امام اعظم، ج ۱ ص ۳۰۔ ❊ مقدمہ

عائگیری: الاصول فضائل علم و علماء، ج ۱ ص ۱۲۔ ❊ درمختار: جلد ۲ ص ۶۱۱، مقدمہ ہدایۃ جلد ۱ ص ۳۵۔ ❊ مقدمہ عین

الہدایۃ: فصل فی الحدیث، ج ۱ ص ۱۱۰۔ ❊ درمختار: جلد ۱ ص ۳۲۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات باب، اسح

علی الحفین، ج ۱ ص ۲۰۱۔ ❊ شرح وقایہ: ص ۶۱۔ ❊ مقدمہ عین الہدایۃ: فصل فی الحدیث، ج ۱ ص ۱۱۰۔

- (۱۴) امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے آیت پر حدیث کو مقدم کیا۔ ❊
- (۱۵) حدیث سے آیت منسوخ ہو جاتی ہے۔ ❊
- (۱۶) حدیث کا رد کرنے والا گمراہ ہے [فقہ اکبر] ❊
- (۱۷) جو بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بال برابر خلاف ہو اس کو ترک کرے۔ ❊
- (۱۸) سنت چھوڑنے پر ملامت کی جائے گی۔ ❊
- (۱۹) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت محض زبان کے کہنے سے نہیں ہوتی بلکہ اتباع سے ہوتی ہے۔ ❊
- (۲۰) حدیث امام کے قول پر مقدم ہے۔ ❊
- (۲۱) عمل حرمین شریفین کا بمقابلہ حدیث کے حجت نہیں۔ ❊
- (۲۲) حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ کا مطلب یہ ہے کہ حدیث منسوخ نہیں ہے۔ ❊
- (۲۳) حدیث صحیح و حسن قابل استدلال ہیں۔ ❊
- (۲۴) جو حدیث شدید الضعف ہو اس پر عمل نہ کیا جائے۔ ❊
- (۲۵) موضوع حدیث سے استدلال کرنا حرام ہے اور عمل کرنا بھی حرام ہے۔ ❊
- (۲۶) علم حدیث نہایت رتبہ کمال کو پہنچا۔ اس لئے کہ محدثین نے اسمائے رجال اور طبقات میں کتابیں تصنیف کیں اور جرح و تعدیل کی۔ بعض لاکھ، دو لاکھ، تین لاکھ حدیثوں کے حافظ تھے۔ ❊

- ❊ ہدایہ: جلد ۱ ص ۱۳۴۔ ❊ درمختار: جلد ۱ ص ۲۷۵، جلد ۲ ص ۳۹۸۔ ❊ مقدمۃ عین الہدایہ، ج ۱ ص ۳۰۔ ❊ مالا بدمنہ: ص ۸۔ ❊ ہدایہ: جلد ۱ ص ۱۱۔ ❊ شرح دقایق: ص ۱۰۷۔ ❊ ہدایہ: جلد ۱ ص ۳۹۱۔ ❊ ۹۳۶۔ ❊ شرح دقایق: ص ۸۶۔ ❊ ہدایہ: جلد ۱ ص ۱۶۳۔ ❊ مقدمۃ عین الہدایہ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۶۔ ❊ درالمختار: کتاب الطہارت، ج ۱ ص ۷۳۔ ❊ مقدمۃ عین الہدایہ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۶۔ ❊ مقدمۃ درالمختار: تحصیل علم کے احکام، ج ۱ ص ۲۷۔

باب: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے اقوال

(۲۷) فرمایا کہ آنحضرت ﷺ سے جو پہنچے ہمارے سر آنکھوں پر ہے۔ ہم کو مخالفت کی مجال نہیں۔ اور جو صحابہ رضی اللہ عنہم سے پہنچے وہ بھی سر آنکھوں پر ہے۔ اور جو تابعین سے پہنچے اس پر غور کریں گے۔ ❀

(۲۸) فرمایا کہ پہلے ہم قرآن پر حدیث سے معنی سمجھ کر عمل کرتے ہیں اور جب قرآن میں نہیں پاتے تو حدیث کو ڈھونڈتے ہیں اور حدیث میں بھی نہیں پاتے تو خلفاء راشدین کے قضایا پر عمل کرتے ہیں۔ پھر بقیہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتوؤں پر۔ ❀

(۲۹) فرمایا لوگ ہمیشہ بہتری میں رہیں گے جب تک ان میں کوئی حدیث طلب کرنے والا رہے گا۔ ❀

(۳۰) فرمایا جو لوگ علم کو بغیر حدیث کے طلب کریں گے تو تباہ ہوں گے۔ ❀

(۳۱) فرمایا جب حدیث صحیح مل جائے وہی میرا مذہب ہے۔ ❀

(۳۲) فرمایا چھوڑ دو میرے قول کو حدیث کے سامنے۔ ❀

(۳۳) جب صحیح حدیث مل جائے اور وہ مذہب کے خلاف ہو تو حدیث پر عمل کیا جائے

گا۔ حنفی حدیث پر عمل کرنے سے مذہب سے باہر نہ ہوگا۔ ❀

(۳۴) فرمایا کسی کو حلال نہیں کہ ہمارا قول اختیار کرے جب تک کہ اس کا ماخذ قرآن و

حدیث واجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے معلوم نہ کر لے۔ ❀

(۳۵) فرمایا حدیث کا سننا بھی عبادت ہے۔ ❀

❀ مقدمہ فتاویٰ عالمگیری: تذکرۃ الوصل ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۴۵۔ ❀ مقدمہ فتاویٰ عالمگیری: تذکرۃ ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۴۵۔

❀ مقدمہ فتاویٰ عالمگیری: تذکرۃ ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۴۶۔ ❀ مقدمہ فتاویٰ عالمگیری: تذکرۃ الوصل ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۴۶۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ: فی طریقۃ الفتویٰ، ج ۱ ص ۱۰۴۔ ❀ مقدمہ شرح

الوقایۃ: تقلید کا بیان، ج ۱ ص ۱۰۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ: فی طریقۃ الفتویٰ، ج ۱ ص ۱۰۴۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ: فی طریقۃ الفتویٰ، ج ۱ ص ۱۰۵۔ ❀ مقدمہ عالمگیری: الوصل تذکرۃ ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۴۶۔

(۳۶) فرمایا جب تک لوگ حدیث حاصل کرنے پر جھکے رہیں گے تو اچھے رہیں گے۔ جب ترک کریں گے تو برباد ہوں گے۔ ❀

(۳۷) فرمایا لوگوں کی رائے سے مجھے ضعیف حدیث زیادہ محبوب ہے۔ ❀

(۳۸) فرمایا کہ دین میں رائے سے بچو سنت کے تابع رہو۔ اور جو اس سے باہر ہے گمراہی ہے۔ ❀

(۳۹) فرمایا اپنے اوپر آثار سلف کو لازم پکڑو۔ اور لوگوں کی رائے سے بچو اگرچہ کیسی ہی آراستہ ہو۔ ❀

(۴۰) فرمایا بدعت سے بچو۔ سلف صالحین کی رسی مضبوط پکڑو۔ ❀

(۴۱) فرمایا علم کلام بدعت ہے۔ ❀

باب: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

(۴۲) فرمایا جب ہمارا قول حدیث کے مخالف ہو تو اس کو دیوار پردے مارو۔ ❀

باب: ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا قول

(۴۳) فرمایا تو اے مخاطب اپنے اوپر اتباع سنت غراء لازم کر! کہ وہ پناہ ہے ہوا پرستی سے اور سپر ہے سہام شیطانی سے۔ اور چھوڑ تعصب اور ناحق جانب داری کو کہ وہ باب عظیم ہے ابواب شیطانیہ سے۔ ❀

باب: متعلق کتب احادیث کے

(۴۴) مؤطا امام مالک قوی الاسناد اور صحیح متواتر ہے۔ ❀

❀ مقدمہ عالمگیری: الوصل فی الافاء جلد ۱ ص ۱۳۹۔ ❀ مقدمہ عالمگیری: الوصل تذکرۃ ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۳۶۔ ❀ مقدمہ عالمگیری: الوصل تذکرۃ ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۳۶۔ ❀ مقدمہ عالمگیری: الوصل تذکرۃ ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۳۶۔ ❀ مقدمہ عالمگیری: الوصل تذکرۃ ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۳۶۔ ❀ مقدمہ عین الہدایہ: طریقۃ الفتوی ج ۱ ص ۱۰۵۔ ❀ مقدمہ درالختار: فضائل امام اعظم، ج ۱ ص ۳۳۔ ❀ مقدمہ عین الہدایہ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۲۔

(۳۵) ((اَصْحُ الْکُتُبِ بَعْدَ کِتَابِ اللّٰهِ الْبُخَارِیِّ)) یعنی زیادہ صحیح کتاب قرآن کے بعد بخاری ہے۔ ❀

(۳۶) کتاب بخاری چھ لاکھ احادیث سے منتخب ہوئی۔ اور ہر حدیث پر دو رکعت نماز پڑھی گئی اور درمیان ممبر اور مزار شریف رسول اللہ ﷺ کے لکھی گئی۔ ❀

(۳۷) اجماع ہے کہ بعد قرآن کے بخاری ہے اور پھر مسلم۔ ❀

(۳۸) کتاب ابوداؤد پانچ لاکھ احادیث سے منتخب ہوئی۔ اس میں احادیث صحیح و قریب صحیح کے لکھی ہیں۔ ❀

(۳۹) امام ترمذی نے فرمایا کہ میری یہ کتاب یعنی جامع ترمذی جس کے گھر میں ہو گویا اُس میں پیغمبر ﷺ فرما رہے ہیں۔ ❀

(۵۰) طبقہ اول میں بخاری اور مسلم اور مؤطا امام مالک ہے اور یہ اصح ہیں۔ ❀

(۵۱) طبقہ دوم میں ترمذی اور نسائی اور ابوداؤد ہے۔ ان کا مرتبہ بخاری مسلم سے کم ہے۔ مسند احمد میں اگرچہ احادیث ضعیف بھی ہیں لیکن اس طبقہ میں داخل ہو سکتی ہے۔ (مترجم کے نزدیک) سنن ابن ماجہ بھی اسی طبقہ میں شامل ہو سکتی ہے اگرچہ اس کی بعض احادیث ضعیف ہیں بلکہ بعض موضوع ہیں۔ ❀

(۵۲) طبقہ سوم جن میں احادیث صحیح حسن اور متہم بموضوع سب طرح کی ہیں۔ وہ یہ ہیں۔ مسند شافعی، مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ، مسند ابی داؤد، طلیسی، مسند دارمی، مسند ابوالاعلیٰ، سنن ابن ماجہ، مسند عبد بن حمید، سنن دارقطنی، صحیح ابن حبان، مستدرک حاکم، کتب بیہقی، کتب طحاوی، کتب طبرانی۔ ان کتابوں کی احادیث بغیر تنقید اعتبار کے قابل نہیں ہیں۔ ❀

❀ مقدمہ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔

❀ مقدمہ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔

❀ مقدمہ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔

❀ مقدمہ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔

(۵۳) طبقہ رابعہ کی احادیث اس قابل نہیں کہ ان سے کوئی عقیدہ یا عمل ثابت کیا جائے۔ اُن میں سے چند یہ ہیں۔ کتاب الضعفاء ابن حبان، تصانیف حاکم، کتاب الضعفاء عقیلی، کتاب کامل از ابن عدی، تصانیف ابن مردویہ، تصانیف خطیب بغدادی، تصانیف ابن شاہین، تفسیر ابن جریر، فردوس وغیرہ از دیلمی، تصانیف ابوالنعمان، تصانیف جوزقانی، تصانیف ابن عساکر، تصانیف ابوالشیخ، تصانیف ابن النجار وغیرہ۔ ان کتابوں میں احادیث موضوعہ وضعیفہ اکثر مناقب یا معائب میں واقع ہوئی ہیں۔ ❀

(۵۴) شیخ عبدالحق (محدث دہلوی) کے مقدمہ میں ہے کہ جمہور محدثین کے نزدیک صحیح بخاری اصح ہونے میں مقدم ہے۔ باقی کتب احادیث پر اور صحت و قوت میں کوئی کتاب صحیح بخاری کے برابر نہیں بدلیل آنکہ صحت میں جو کمالی صفات معتبر ہیں سب اس کے رجاں میں موجود ہیں۔ ❀

(۵۵) جس حدیث پر بخاری و مسلم دونوں متفق ہیں وہ حدیث متفق علیہ کہلاتی ہے اور جمہور محدثین کے نزدیک یہ حدیث سب سے مقدم۔ پھر جو تنہا صحیح بخاری میں، پھر جو تنہا صحیح مسلم میں، پھر جو صحاح معتمد میں، بر شرط بخاری و مسلم ہو۔ پھر جو بشرط مسلم پھر جو سوائے ان دونوں شیخین کے دوسرے ائمہ کی شرط پر ہو جنہوں نے تصحیح کا التزام کیا ہے۔ ❀

(۵۶) ابن خزیمہ و ابن حبان بہ نسبت حاکم کے امكن واقوی و بہتر والطف ہیں۔ ❀

(۵۷) اگر امام تخریج کرنے والے مثلاً امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یا مسلم رحمۃ اللہ علیہ یا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے کسی حدیث کی نسبت صحیح یا حسن یا ضعیف کہا تو شیخ ابن الصلاح رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ پچھلے لوگوں کی جرح و تعدیل مفید نہیں۔ ❀ [ناظرین غور فرمائیں کہ مسند امام اعظم و مؤطا امام محمد و آثار امام محمد ان چار طبقوں میں سے کسی طبقہ کے قابل نہ تھیں جو ان میں سے کسی میں بطور تذکرۃ ہی داخل کی جاتیں۔]

❀ مقدمۃ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۵۔ ❀ مقدمۃ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۵۔

❀ مقدمۃ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۵۔ ❀ مقدمۃ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۵۔

❀ مقدمۃ عین الہدایۃ: بیان احادیث، ج ۱ ص ۱۱۵۔

باب: متعلق ائمہ حدیث

(۵۸) امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ: امام مدینہ، امام اہل حجاز، بلکہ امام جہاں ہیں اور یہی فخر کافی ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ آپ کے شاگرد ہیں۔ یحییٰ القطان نے فرمایا کہ مالک رحمۃ اللہ علیہ سے اصح حدیث میں کوئی نہیں ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ علماء کے ذکر میں مالک رحمۃ اللہ علیہ ستارہ ہیں۔ مناقب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بیشمار ہیں۔ آپ سے بے شمار مخلوق نے (علم) حاصل کیا۔ آپ تعظیم حدیث میں بہت مبالغہ کرتے اور مدینہ کو ہرگز نہ چھوڑتے۔ اور کبھی سوار ہو کر خاک مدینہ پر نہ چلے اور شہر سے باہر قضاء حاجت کو جاتے اور کہتے کہ میں اللہ تعالیٰ سے شرم کرتا ہوں کہ اس خاک پر سوار چلوں جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ولادت ۸۵ھ وفات ۱۷۹ھ۔ ❀

(۵۹) امام رحمۃ اللہ علیہ: شاگرد امام شافعی فقہ میں اور حدیث کو بہت سے شیوخ سے روایت کیا اور فضائل بے شمار ہیں اور سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ آخر عمر میں انہیں کے مذہب پر ہو گئے تھے اور آپ کی کتاب حدیث مسند احمد رحمۃ اللہ علیہ معروف ہے (ولادت ربیع الاول ص ۶۲۴ھ بغداد میں وفات ۱۲ ربیع الاول ۲۴۱ھ بغداد میں ہوئی اور وہیں مدفون ہوئے) ❀

(۶۰) امام بخاری محمد بن اسمعیل رحمۃ اللہ علیہ: امام ائمہ حدیث، حفظ و اتقان و نقد حدیث میں امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک معجزہ تھے۔ بچپن میں یتیم نابینا تھے۔ ان کی والدہ ماجدہ کو اس کا رنج رہتا۔ ایک روز خواب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا کہ تیرے بیٹے کی آنکھیں اللہ تعالیٰ نے روشن کر دیں صبح کو دیکھا تو درحقیقت یہی ہوا۔ آپ نے طلب حدیث میں دور دراز کے سفر کئے اور بہت سے ائمہ ثقات حفاظ سے روایت کی۔ صحیح بخاری کو ان سے حیات میں نوے ہزار آدمیوں نے سنا اور مناقب آپ کے مطولات میں بہت مذکور ہیں۔ ولادت بروز جمعہ ۱۳ شوال ۱۹۴ھ وفات شب عید الفطر ۲۵۶ھ۔ ❀

❀ مقدمہ عین الہدایہ: فصل در شان و عظمت حدیث، ج ۱ ص ۱۱۲-۱۱۳۔ ❀ مقدمہ عین الہدایہ: فصل در شان و عظمت حدیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔ ❀ مقدمہ عین الہدایہ: فصل در شان و عظمت حدیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔

(۶۱) امام مسلم بن الحجاج قشیری: صحت و اتقان و شرائط میں مقدم ہیں۔ ولادت

۲۰۲ھ وفات ۲۶۱ھ *

(۶۲) امام ابو داؤد سلیمان بن الاشعث الازدی: نہایت پرہیزگار و متقی تھے۔

(ولادت ۲۰۲ھ وفات ۲۷۵ھ) *

(۶۳) امام ترمذی رحمہ اللہ محمد بن عیسیٰ: امام حافظ ہیں۔ شان الہی میں اس قدر روتے

کہ آنکھوں کے آنسوؤں سے چہرہ پر زخم آ گئے۔ (ولادت ۲۰۹ھ وفات ۲۷۹ھ) *

(۶۴) امام نسائی رحمہ اللہ احمد بن شعیب: امام حافظ متقن ہیں اپنے زمانہ میں مقدم تھے

مناقب جلیلہ رکھتے تھے مناقب امیر المومنین میں بڑا رسالہ لکھا تو نواصب شام نے

عداوت سے ان کو دمشق میں شہید کیا۔ ولادت ۲۱۵ھ وفات ۳۰۳ھ *

باب: متعلق کتب فقہ

(۶۵) فقہ کے لئے اصل کتاب و سنت ہیں۔ *

(۶۶) خلاصہ کیدانی محض واہی اور غیر معتبر کتاب ہے۔ *

(۶۷) ہدایہ کے مصنف کا شغل حدیث سے کمتر رہا ہے۔ *

(۶۸) درمختار بوجہ ایجاز قابل افتاء نہیں۔ *

(۶۹) قنیۃ الممدیہ غیر معتبر ہے۔ *

(۷۰) فقہ میں جو احادیث ہیں ان پر اعتماد کلی نہیں ہو سکتا (جب تک کہ کتب حدیث

* مقدمۃ عین الہدایۃ: فصل در شان و عظمت حدیث، ج ۱، ص ۱۱۳۔ ۲، مقدمۃ عین الہدایۃ: فصل در

بیان احادیث، ج ۱، ص ۱۱۳۔ ۴، مقدمۃ عین الہدایۃ: فصل در بیان احادیث، ج ۱، ص ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ مقدمۃ

عالمگیری: الوصل فقہ کے بیان میں ج ۱، ص ۲۶۔ ۶، مقدمۃ عین الہدایۃ: فصل طریقہ فتویٰ، ج ۱، ص ۱۰۷۔ ۷،

مقدمۃ عالمگیری: الوصل فی الافتاء، ج ۱، ص ۱۳۰۔ ۸، مقدمۃ عین الہدایۃ: فصل طریقہ فتویٰ، ج ۱، ص ۱۰۶۔ ۹،

مقدمۃ عین الہدایۃ: فصل طریقہ فتویٰ، ج ۱، ص ۱۰۷۔

سے تصحیح نہ کر لی جائے) حالانکہ فقہ میں احادیث موضوع بھی ہیں۔ ❀

باب: متعلق فرقہ اہل حدیث

(۷۱) امام اعظم رحمہ اللہ جب بغداد میں وارد ہوئے تو ایک اہل حدیث نے سوال کیا کہ رطب

کی بیج تمر سے جائز ہے یا نہیں۔ ❀ [ثابت ہوا کہ اہل حدیث کا وجود امام ابوحنیفہؒ کے زمانہ میں تھا۔]

(۷۲) اجماع ہے کہ اہل حدیث، اہلسنت والجماعت سے ہیں۔ اور حق پر ہیں ان

کی اقتدا حنفی کو جائز ہے۔ ❀

باب: متعلق اجماع

(۷۳) اصول فقہ میں ہے کہ خلاف ایک شخص کا بھی مانع انعقاد اجماع ہے۔ اور

اجماع نہیں ہوتا مگر سب کے اتفاق سے۔ ❀

(۷۴) فَمَارَاهُ الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ سے اجماع مومنوں کا مراد

نہیں بلکہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کا مراد ہے۔ اس لئے بدعت حسنہ حجت کے لائق نہ رہی۔ ❀

(۷۵) فَمَارَاهُ الْمُؤْمِنُونَ سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مومنوں کی

صحابہ رضی اللہ عنہم سے تفسیر فرمائی ہے اسی واسطے کہ وہی بالقطع مومنین ہیں تو ان کے

اجماع پر مومنین کا اجماع صادق ہے۔ ❀

(۷۶) فَمَارَاهُ الْمُؤْمِنُونَ قول عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہے۔ حدیث نہیں ہے۔ ❀

(۷۷) ”لَا تَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ“ کے یہ معنی ہیں کہ میری امت کا

اتفاق کسی گمراہی پر نہ ہوگا۔ ❀

❀ مقدمہ عین الہدایہ: فصل طریقہ فتویٰ، ج ۱ ص ۱۰۷۔ ❀ در مختار، جلد ۳ ص ۱۳۰۔ ❀ ہدایہ جلد ۱ ص

۵۳۸۔ ❀ شرح وقایہ ص ۴۷۔ ❀ مقدمہ عالمگیری جلد ۱ ص ۲۸۔ ❀ مقدمہ عالمگیری: الوصل فقہ کے

بیان میں، ج ۱ ص ۲۹۔ ❀ در المختار: کتاب الاجارہ، باب الاجارہ الفاسدہ ج ۱ ص ۳۶۔ ❀ مقدمہ عالمگیری:

الوصل فقہ کے بیان میں، ج ۱ ص ۲۷۔

(۷۸) اسی واسطے بعض اکابرین نے سہرا یسے قول و فعل سے انکار کر دیا ہے کہ جو عہد اول میں نہ تھا۔ ❀

باب: اہلسنت کی تعریف میں

(۷۹) افضل جاننا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ و حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو۔ محبت رکھنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ و حضرت علی رضی اللہ عنہ سے۔ موزوں پر مسح کرنا۔ [ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ] ❀

باب: متعلق اجتہاد

(۸۰) اَلْمُجْتَهِدُ يُخْطِئُ وَ يُصِيبُ یعنی مجتہد خطا کرتا ہے اور صواب بھی۔ ❀
(۸۱) بالا جماع کسی مجتہد کی نسبت قطعی کا دعویٰ نہیں [کسی مسئلہ میں کسی سے خطا ہوئی ہے اور کسی میں کسی سے] ❀

باب: متعلق تقلید

(۸۲) تقلید کے معنی پٹا گلے میں ڈالنا۔ ❀
(۸۳) تقلید کی صفت یہ ہے کہ جوتی کا ٹکڑا بدنہ (قربانی) کے گلے میں ڈالا جائے۔ ❀

(۸۴) حدیث میں ہے کہ ”مَنْ قَلَّدَ بَدَنَهُ فَقَدْ أَحْرَمَ“ یعنی جس نے تقلید کی بدنہ کی سو وہ محرم ہو گیا۔ ❀

(۸۵) مقلد پر دلیل کا مطالبہ نہیں اس واسطے کہ دلیل قائم کرنا مجتہد کا کام ہے۔ ❀

(۸۶) متلد پر دلائل سے بحث کی اجازت نہیں۔ ❀

❀ مقدمہ عالمگیری: الوصل فقہ کے بیان میں، جلد ۱ ص ۳۰۔ ❀ در المختار: کتاب الطہارت، باب الحس علی الخفین ج ۱ ص ۱۴۴۔ ❀ مقدمہ عین الہدایہ: ملخصات عقائد ج ۱ ص ۴۲۔ ❀ ہدایہ: ص ۵۳۸۔ ❀ در المختار: کتاب الحج، باب الہدی، جلد ۱ ص ۶۷۱۔ ❀ عین الہدایہ: کتاب الحج، باب التمتع، ج ۱ ص ۱۳۲۶۔ ❀ شرح الوقایہ: کتاب الحج، ج ۱ ص ۱۹۳۔ ❀ در المختار: خطبہ مؤلف ج ۱ ص ۱۲۔ ❀ مقدمہ عالمگیری: الوصل فی الافقاء، ج ۱ ص ۱۲۸۔

(۸۷) غالی مقلدین کو دلائل سے بحث کی اجازت نہیں۔ ❊

(۸۸) استنباط و اعتبار مجتہد کا کام ہے۔ ❊

(۸۹) ائمہ اربعہ آپس میں کسی کے مقلد نہ تھے۔ ❊

(۹۰) چودہ مسئلوں میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے لا اَدْرِی (میں نہیں جانتا) کہا ہے۔ ایسا ہی باقی ائمہ سے منقول ہے۔ ❊

(۹۱) آفت تقلید سے پڑی ہے [بیشک] ❊

(۹۲) اپنے امام کے سوا دوسرے امام کی تقلید کرنے میں مضائقہ نہیں۔ ❊

(۹۳) تقلید دوسرے امام کی بدون ضرورت بھی جائز ہے۔ ❊

(۹۴) یہ ضروری نہیں کہ جو بات مجتہد کی خلاف صریح نصوص پائے اس کو خواہ مخواہ اختیار ہی کرے اور تقلید بے جا کو فرض جانے۔ ❊

(۹۵) عوام کے لئے اجتہادی مذاہب میں سے کوئی مذہب نہیں۔ ❊

(۹۶) ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [۱۶/ النحل: ۳۳] سے مراد

قرآن و حدیث کا حکم دریافت کرنا ہے۔ لوگوں کی باتیں مان لینے کا حکم نہیں ہے۔ ❊

(۹۷) یہود و نصاریٰ اپنے مولویوں اور درویشوں کا کہنا مانتے تھے۔ اس لئے اللہ

نے مشرک فرمایا۔ مومنوں کو حکم کیا کہ لوگوں کے قول مت پوچھو۔ بلکہ یہ پوچھو کہ اللہ و

رسول کا کیا حکم ہے۔ ❊

❊ مقدمہ عالمگیری: الوصل فی الافتاء، ج ۱ ص ۱۲۸۔ ❊ مقدمہ عین الہدایۃ: کیفیت اجتہاد، ج ۱ ص

۹۴۔ ❊ درالمختار: مقدمہ، مجتہدین کے سات طبقے، ج ۱ ص ۴۳۔ ❊ درالمختار: کتاب الایمان، باب

ایمین فی الاکل والشرب، ج ۲ ص ۴۲۲۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، ج ۱ ص ۱۴۔

❊ مقدمہ عین الہدایۃ: کیفیت اجتہاد، ج ۱ ص ۹۸، ۹۹۔ ❊ درمختار جلد ۱ ص ۱۷۸، ہدایہ جلد ۱ ص ۲۸۹۔

❊ عالمگیری: کتاب الخیل، فصل سوم، مسائل زکوٰۃ میں، ج ۱ ص ۳۳۲۔ ❊ مقدمہ عالمگیری: الوصل فی

الافتاء، ج ۱ ص ۱۲۳۔ ❊ مقدمہ عالمگیری: الوصل علم دین کے بیان میں، ج ۱ ص ۱۴۔ ❊ مقدمہ

عالمگیری: الوصل علم دین کے بیان میں، ج ۱ ص ۱۴۔

(۹۸) مستقل مجتہد اب بھی ہو سکتا ہے۔ اجتہاد علامہ نسفی پر ختم ہوا۔ یہ بلا دلیل ہے اسی سبب سے ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کی تقلید واجب کی یہ سب ان لوگوں کی ہوسات بلا دلیل شرعی بلکہ علم غیب کے دعوے جو نہایت مذموم ہیں۔ ❀

(۹۹) مسلمان بادشاہ کی اطاعت امر موافق شرع میں واجب ہے نہ مخالف شرع میں۔ ❀

باب: متعلق بدعت

(۱۰۰) تعریف اہل بدعت یہ ہے جو لوگ دین میں خواہ اصول میں ہو یا فروع میں بدون دلیل شرعی کے کوئی نئی بات پیدا کریں۔ ان کو اہل ہوا بھی کہتے ہیں۔ ❀

(۱۰۱) اہل ہوئی [نفس پرست] وہ ہے کہ مخالف سنت ہو۔ ❀

باب: متعلق عقائد

(۱۰۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کفر پر مرے (فقہ اکبر) ❀

(۱۰۳) ابوطالب کفر پر مرے [فقہ اکبر] ❀

(۱۰۴) آیہ ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا﴾ [۹/التوبہ: ۱۱۳] اور آیہ ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي﴾ ابوطالب کے حق میں ہیں [فقہ اکبر] ❀

(۱۰۵) سوا انبیاء اور عشرہ مبشرہ کے اولیا صاحب کرامات اور علماء اصفیاء [برگزیدہ و چنیدہ] کو قطعی جنتی نہیں کہہ سکتے ہیں۔ [ملا علی قاری] ❀

(۱۰۶) نبی اور فرشتوں کے سوا کوئی معصوم نہیں۔ ❀

❀ مقدمہ عالمگیری: الوصل در تذکرہ امام ابو حنیفہ، ج ۱ ص ۳۲۔ ❀ شرح وقایہ، ص ۳۲۹۔ ❀

عالمگیری جلد ۱ ص ۳۰۔ ❀ در مختار، جلد ۲ ص ۲۸۶۔ ❀ مقدمہ عین الہدایہ، ج ۱ ص ۲۸۔ ❀ مقدمہ عین الہدایہ، ج ۱ ص ۲۸۔ ❀ مقدمہ عین الہدایہ، ج ۱ ص ۲۹۔ ❀

❀ مالا بدمنہ: کتاب الایمان، ص ۸۔

(۱۰۷) اہل قبلہ کو کافر نہ کہنا چاہئے [ابو حنیفہ] ❀

(۱۰۸) نماز ہر نیک و بد کے پیچھے ہے [فقد اکبر] ❀

باب: متعلق علم غیب

(۱۰۹) علم غیب سوا خدا کے کسی مخلوق کو نہیں ہے۔ ❀

(۱۱۰) نکاح کیا کسی شخص نے خدا اور رسول کی گواہی سے تو نکاح درست نہ ہوگا۔ ابو القاسم صنعار نے اس کے کفر کا فتویٰ دیا ہے کفر اس کا دو دلیلوں سے منقول ہے اول یہ کہ اس نے حرام کو حلال جانا اس واسطے کہ اللہ اور اس کے رسول نے گواہی آدمیوں پر مخصوص کی ہے۔ اس کے سوا اور کی گواہی کا حکم نہیں دیا۔ اور دوسری دلیل یہ ہے کہ جب اس نے رسول کو گواہ قرار دیا تو رسول کو علم غیب ثابت کیا اور حالانکہ علم غیب اللہ تعالیٰ کو خاص ہے۔ ❀

باب: الفاظ کفریہ، عقائد و اعمال کفریہ کے متعلق

(۱۱۱) جس نے اللہ کی کسی صفت کو مخلوق کی کسی صفت کے مشابہ کیا تو وہ کافر ہے۔ [فقد اکبر] ❀

(۱۱۲) جو نص کا انکار کرے وہ کافر ہے۔ ❀

(۱۱۳) جو کوئی قرآن کی ایک آیت کا انکار کرے یا قرآن میں سے کسی چیز میں عیب رکھے یا قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ یا قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ کے قرآن ہونے سے بلا تاویل منکر ہو تو کفر ہے۔ ❀

❀ مقدمہ عین الہدایۃ: ملخصات عقائد ج ۱ ص ۷۸۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ، جلد ۱ ص ۱۸۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ: ملخصات عقائد ج ۱ ص ۵۹۔ ❀ در المختار: کتاب النکاح، ج ۲ ص ۱۳۔ مالا بدمنہ: باب کلمات کفر از فتاویٰ برہانی، ص ۱۲۵۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ، ج ۱ ص ۴۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ: ملخصات عقائد، ج ۱ ص ۳۱۔ ❀ مقدمہ عین الہدایۃ: ملخصات عقائد، ج ۱ ص ۸۴۔

(۱۱۴) جو خدا کے کسی حکم سے مسخر اپن کرے یا اس کے وعدہ اور وعید سے انکار کرے تو وہ کافر ہے۔ ❊

(۱۱۵) حدیث متواتر کا منکر کافر ہے۔ ❊

(۱۱۶) جو نص حدیث کی عقل و قیاس سے تاویل کرے تو وہ کافر ہے۔ ❊

(۱۱۷) ایک نے حدیث بیان کی دوسرے نے کہا کچھ نہیں تو وہ کافر ہے۔ ❊

(۱۱۸) ایک شخص کے سامنے حدیث کا ذکر ہوا۔ دوسرے نے کہا کہ کیا سب احادیث

سچی ہیں جن پر عمل کیا جائے؟ تو وہ کافر ہے اگر توبہ نہ کرے تو قتل کیا جائے۔ اور تینوں

ائمہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک اس کی توبہ قبول نہیں۔ ❊

(۱۱۹) جو سنت کو ہلکا جان کر برابر ترک کرے وہ کافر ہے۔ ❊

(۱۲۰) جو سنت کو حقیر جانے گا وہ بھی کافر ہوگا۔ ❊

(۱۲۱) جو سنت کو حق نہ جانے گا وہ بھی کافر ہوگا۔ ❊

(۱۲۲) جو نبیوں کی کسی سنت کو ناپسند کرے وہ کافر ہے۔ ❊

(۱۲۳) کسی نے کہا کہ ناخن تراشنا سنت ہے دوسرا کہے کہ میں نہیں تراشوں گا تو کافر

ہے۔ ❊

(۱۲۴) اگر کہے کہ سنت کیا کام آئے گی تو کافر ہو جائے گا۔ ❊

❊ مقدمۃ عین الہدایۃ: ملخصات عقائد، ج ۱ ص ۸۲۔ ❊ درالختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص

۵۹۲۔ ❊ مقدمۃ عین الہدایۃ: ملخصات عقائد، ج ۱ ص ۳۱۔ ❊ درالختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج

۲ ص ۵۹۲۔ ❊ درالختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۷۔

❊ مقدمۃ عین الہدایۃ: باب اقوال و افعال کفر، ج ۱ ص ۷۶۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ

الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۳۹۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۳۹۔ ❊ درالختار: کتاب

الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۱۔ ❊ مالا بدمنہ: باب کلمات، کفر، ص ۱۲۷۔ ❊ مالا بدمنہ: باب کلمات

کفر ص ۱۲۷۔

- (۱۲۵) رافضی جب شیخین (ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما) پر لعنت کرے تو وہ کافر ہے۔ ❊
- (۱۲۶) کوئی مقام بندے پر ایسا نہیں کہ احکام شرعی بندہ سے ساقط ہوں اس کا خلاف الحاد و زندقہ و کفر ہے۔ ❊
- (۱۲۷) جو عبادت کو معاف کہے وہ کافر ہے، زندیق ہے، ملحد ہے، گمراہ ہے۔ ❊
- (۱۲۸) جو شخص قرآن کو مخلوق کہے وہ کافر ہے۔ ❊
- (۱۲۹) جو شخص قرآن میں سے کسی آیت کا منکر ہو وہ کافر ہے۔ ❊ بسم اللہ قرآن کی آیت ہے۔ ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [۲۷/۱۷۰]
- بسم اللہ کا منکر کافر نہیں۔ ❊ [یہ دونوں قائل غور ہیں]
- (۱۳۰) جو شخص مسخر اپن اور بے ادبی کسی آیت سے کرے وہ کافر ہے۔ ❊
- (۱۳۱) جو قرآن کو دف وغیرہ کی گت پر پڑھے وہ کافر ہے۔ ❊

❊ در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۱۔ ❊ مقدمۃ عین الہدایۃ: ملخصات عقائد، ج ۱ ص ۳۴۔

❊ مقدمۃ عین الہدایۃ: ملخصات عقائد، ج ۱ ص ۳۴۔

❊ در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۲۔

(کتاب الاوائل للعسکری قلمی مولوی سید محمد یوسف صاحب ٹوکی سے نقل کیا جاتا ہے۔ اَلْبَابُ السَّابِعُ فِی ذِکْرِ الْقَضَاةِ وَالْعُلَمَاءِ مِیْنِ اِمَامِ عَسْکَرِیْ فَرَمَاتِیْ ہِیْنَ کَہْ اَوَّلُ مَا اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِیْ خَلْقِ الْقُرْآنِ اِمَامُ اَبُو حَنِیْفَہٗ۔ فُسِّلَ عَنْهُ اَبُو حَنِیْفَہٗ فَقَالَ اِنَّهُ مَخْلُوْقٌ لِاَنَّ مَنْ قَالَ وَالْقُرْآنُ لَا اَفْعَلُ کَذَا فَقَدْ حَلَفَ بِغَیْرِ اللّٰهِ وَ کُلُّ مَا هُوَ غَیْرِ اللّٰهِ فَهُوَ مَخْلُوْقٌ۔

”پہلے جس نے قرآن کے مخلوق ہونے میں اختلاف کیا وہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے یہ دریافت کیا گیا تو وہ مخلوق کہنے سے منکر ہوئے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا تو بولے قرآن مخلوق ہے کیونکہ جس نے کہا تم قرآن کی ایسا نہ کروں گا تو اس نے غیر اللہ کی قسم کھائی اور جو چیز اللہ کے سوا ہے سب مخلوق ہے (تامل کی ضرورت ہے۔)“

❊ در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۲۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۵۱۔

❊ در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۲۔ ❊ در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۲۔

(۱۳۲) ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ نماز پڑھ۔ اس نے جواب دیا کہ اس کو کوں سر پر اٹھائے یا بولا کہ تم نے نماز پڑھ کے کیا کیا۔ یا یوں بولا کہ نماز پڑھنا نہ پڑھنا برابر ہے۔ یہ سب کفر ہے۔ ❀

(۱۳۳) جو شخص کہے ہم نے بہت نماز پڑھی، ہماری کوئی حاجت روانہ ہوئی تو وہ کافر ہے۔ ❀

(۱۳۴) شریعت حقیقت سے باہر نہیں جو باہر جانے اس پر کفر کا خوف ہے۔ ❀

(۱۳۵) جس حقیقت کو شریعت رد کرے وہ کفر زندہ ہے۔ ❀

(۱۳۶) رقص کرنے والے اور حلال جاننے والے اور حال کھیلنے [وجد میں آکر اودھم مچانے] والے کافر ہیں۔ ❀

(۱۳۷) گانے باجے سے لذت اٹھانا کفر ہے۔ ❀

(۱۳۸) صوفیا گانا سننے والے حال کھیلنے والے مفسد بے دین ہیں۔ ❀

(۱۳۹) جو صوفی رقص میں مشغول ہوتے ہیں وہ ﴿اَفْتَرُوا عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا﴾

”یعنی ان لوگوں نے اللہ پر بہتان باندھا“ عام لوگوں کے فتنہ میں پڑ جانے کا خوف دور کرنے کے واسطے ایسے لوگ شہر سے دور کر دیئے جائیں۔ ❀

(۱۴۰) گانا اللہ کے نزدیک شرک ہے۔ ❀

(۱۴۱) یا شیخ عبدالقادر جیلانی شی اللہ کہنا خوف کفر سے خالی نہیں۔ ❀

(۱۴۲) جو ولی کے واسطے طے مسافت کو کرے وہ جاہل و کافر ہے۔ ❀

❀ در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۲۔ ❀ در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۲۔

❀ مقدمہ: در المختار، ج ۱ ص ۲۰۔ ❀ در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۹۔ ❀ در المختار: کتاب

الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۶۱۰۔ ❀ در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۶۱۰۔ ❀ عین الہدایہ: کتاب

انکراہیہ، فصل الغناء والہو ج ۱ ص ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ❀ عالمگیری: کتاب انکراہیہ، باب ۱۷، اللہو والغناء، ج ۹ ص ۸۴۔

عین الہدایہ: کتاب انکراہیہ، فصل فی اللہو وغیرہ من المعاصی ج ۴ ص ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ❀ ہدایہ جلد ۴ ص ۲۲۳۔ ❀

در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۶۱۰۔ ❀ در المختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۶۱۰۔

- (۱۴۳) کاہن کی خبر کی تصدیق کرنا کفر ہے۔ ❊
 (۱۴۴) عبدالنبی وغیرہ نام رکھنا کفر ہے۔ ❊
 (۱۴۵) حرام کھانے پر بسم اللہ پڑھے تو کفر ہے۔ ❊
 (۱۴۶) جو بسم اللہ کہہ کر حرام کھائے تو کافر ہے۔ ❊
 (۱۴۷) شراب پیتے وقت یا زنا کرتے وقت یا جو اکیلے وقت بسم اللہ کہے تو کافر ہے۔ ❊

- (۱۴۸) جو حرام مال سے صدقہ دے اور ثواب کی امید رکھے تو کافر ہے۔ ❊
 (۱۴۹) جو یہود و نصاریٰ سے تشبیہ دے صورت یا سیرت میں اگرچہ خوشدلی سے ہو تو وہ کفر ہے۔ ❊
 (۱۵۰) جو آتش پرستوں کی مانند ٹوپی پہنے یا ہندوؤں کی مانند لباس پہنے تو بعض کے نزدیک کافر ہوگا۔ ❊

- (۱۵۱) دسہرہ، ہولی، دیوالی، بسنت وغیرہ میں شرکت کرنا کفر ہے۔ ❊
 (۱۵۲) کفار کے میلے میں جا کر موافقت کی غرض سے کوئی چیز خریدے تو کافر ہوتا ہے۔ ❊
 (۱۵۳) اس دن مشرکین کو بطریق تعظیم تحفہ دینے سے اگرچہ انڈا ہی ہو کافر ہو جاتا ہے۔ ❊

(۱۵۴) تحسین امر کفار سے باتفاق کافر ہو جاتا ہے۔ ❊

❊ مقدمہ عین الہدایہ: ملحقات عقائد، ج ۱ ص ۵۶۔ ❊ مقدمہ عین الہدایہ: ملحقات عقائد، ج ۱ ص ۸۶۔
 ❊ مقدمہ عین الہدایہ: ملحقات عقائد، ج ۱ ص ۸۴۔ ❊ مالا بدمنہ: باب کلمات الکفر، ص ۱۳۵۔ ❊ مالا بدمنہ: باب کلمات الکفر، ص ۱۳۳۔ ❊ مقدمہ عین الہدایہ: ملحقات عقائد، باب اقوال و افعال کفر، ج ۱ ص ۸۴۔ ❊ مالا بدمنہ، باب کلمات الکفر، ص ۱۳۳۔ ❊ درالختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۲۔ ❊ درالختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۲۔ ❊ درالختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۲۔ ❊ درالختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۲۔

- (۱۵۵) جو چپک نظر کے وقت بھوائی کو پوجے وہ کافر ہے، اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ ❀
- (۱۵۶) کوئی امر بالمعروف کرے دوسرا کہے کیوں شور مچاتے ہو تو کافر ہے۔ ❀
- (۱۵۷) کوئی گناہ سے توبہ کرنے کو کہے۔ یہ کہے کہ میں نے کیا کیا ہے جو توبہ کروں؟ تو کافر ہو جائے گا۔ ❀
- (۱۵۸) ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى﴾ میں تنہا بطور مذاق کہے تو کافر ہوگا۔ ❀
- (۱۵۹) جو کہے کہ زر چاہئے علم کیا کام آئے گا۔ تو کافر ہوگا۔ ❀
- (۱۶۰) جو کہے اس زمانہ میں بغیر خیانت اور دروغ گوئی کے گزر نہیں ہو سکتی۔ یاروٹی نہیں مل سکتی تو کافر ہے۔ ❀
- (۱۶۱) لواطت کا حلال جاننے والا کافر ہے۔ ❀

باب: مسائل متفرقہ

- (۱۶۲) سلف صالحین سے مراد خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں اور عموماً صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین۔ ❀
- (۱۶۳) خلف سے مراد فقط تابعین ہیں۔ ❀
- (۱۶۴) سنت وہ ہے جس پر آنحضرت ﷺ نے مواظبت کی ہو مگر عذر سے۔ ❀
- (۱۶۵) حدیث ضعیف پر عمل کیا جائے گا۔ ❀
- (۱۶۶) معجزہ وہ ہے جو نبی ﷺ کے ہاتھ پر ہو۔ کرامات وہ ہیں جو متقی کے ہاتھ پر ہو۔ استدراج وہ ہے جو فاسق کے ہاتھ پر ہو۔ ❀

❀ درالختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۳۔ ❀ مالا بد منہ: باب کلمات الکفر ص ۱۲۷۔ ❀ مالا بد منہ: باب کلمات الکفر ص ۱۳۳۔ ❀ مالا بد منہ: باب کلمات الکفر ص ۱۳۴۔ ❀ درالختار: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۲ ص ۵۹۳۔ ❀ درالختار: کتاب الحمد، باب وطی الذی یوجب الحمد و مالا یوجب، ج ۲ ص ۴۷۴۔ ❀ مقدمۃ عالمگیری: باب ذکر طبقات فقہاء، ج ۱ ص ۹۲۔ ❀ مقدمۃ عالمگیری: باب ذکر طبقات فقہاء، ج ۱ ص ۹۲۔ ❀ عین الہدایہ: کتاب الطہارت، ج ۱ ص ۱۲۔ ❀ فضائل اعمال میں۔ شرح وقایہ ص ۱۱۱۔ ❀ درالختار: کتاب الطلاق، فصل فی ثبوت النسب، ج ۲ ص ۲۶۹۔

(۱۶۷) امر و جواب کے لئے ہوتا ہے۔ ❊

(۱۶۸) واجب اور سنت موکدہ کمال ایک ہی ہے۔ ❊

(۱۶۹) اماموں کے نزدیک فرض واجب ایک ہے۔ ❊

(۱۷۰) اہلحدیث و احناف میں اتفاق باہم ہونا چاہئے [ضرور] ❊

(۱۷۱) حضرت پیران پیر سید عبدالقادر جیلانی حنبلی تھے۔ ❊

(۱۷۲) مسند امام اعظم خوارزمی کی تالیف ہے۔ ❊

(۱۷۳) کیدانی نے اپنے خلاصہ میں لکھا ہے کہ وقت التحیات مثل اہلحدیث کے انگلی اٹھانا حرام ہے۔ تو یہ قول کیدانی کا خطا عظیم و جرم جسیم ہے اور واقعی وہ جاہل اور نادان ہے اگر تاویل نہ کریں تو کفر صحیح و ارتداد صریح ضرور ہے۔ [ملا علی قاری] ❊

(۱۷۴) کتاب صبح کے ستارے، کی روایات کچی نہیں ہیں۔ ❊

(۱۷۵) کتاب وفات نامہ کی بعض روایات بے اصل ہیں۔ ❊

(۱۷۶) کتاب ہزار مسئلہ حیرت الفقہ، گلدستہ معراج، نعمت ہی نعمت، دیوان

لطف میں بہت مضمون شرع کے خلاف ہیں۔ ❊

(۱۷۷) دعاء گنج العرش، عہد نامہ کی اسناد بالکل گھڑی ہوئی ہیں۔ ❊

❊ درمختار، جلد ۱ ص ۳۱۰۔ ❊ درمختار، جلد ۱ ص ۲۵۶۔

❊ مالا بدلتہ: کتاب الصلوٰۃ، فصل فی واجبات الصلاۃ، ص ۳۲۔

❊ ہدایہ، جلد ۱ ص ۳۹۰۔ ❊ مقدمہ: عین الہدیۃ: فصل در بیان حدیث، ج ۱ ص ۱۱۳۔

❊ مقدمہ: در المختار: فضائل امام اعظم ج ۱ ص ۳۶۔ ❊ مقدمہ عین الہدیۃ: طریقہ فتویٰ، ج ۱ ص ۱۰۵۔

❊ بہشتی زیور: حصہ ۱۰ اختتامۃ الکتاب فی ذکر کتب النافعہ، ص ۷۰۴۔

❊ بہشتی زیور: حصہ ۱۰ اختتامۃ الکتاب فی ذکر کتب النافعہ، ص ۷۰۴۔

❊ بہشتی زیور: حصہ ۱۰ اختتامۃ الکتاب فی ذکر کتب النافعہ، ص ۷۰۴۔

❊ بہشتی زیور: حصہ ۱۰ اختتامۃ الکتاب فی ذکر کتب النافعہ، ص ۷۰۴۔

(۱۷۸) دیوان۔ غزلوں کی کتابیں، اندر سبھا، قصہ بدر منیر، قصہ شاہ یمن، داستان امیر حمزہ، گل بکاوی، الف لیلہ، نقش سلیمانی، فالنامہ، قصہ ماہ رمضان، معجزہ آل بنی، چہل رسالہ جس میں بعض کتابیں محض جھوٹی ہیں۔ ❀

(۱۷۹) آرائش محفل، جنگ نامہ محمد حنیف میں بعض روایتیں کچی ہیں۔ ❀

کتاب الطہارۃ

باب: متعلق استنجا

(۱۸۰) پانی سے استنجا کرنا آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں ادب تھا باجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سنت ہو گیا۔ ❀

(۱۸۱) پانی سے استنجا کرنا افضل ہے۔ ❀

(۱۸۲) استنجا کرنا سنت موکدہ ہے۔ ❀

(۱۸۳) عمدہ یہ ہے کہ استنجا ڈھیلے اور پانی سے ہو، پھر فقط پانی سے، پھر فقط ڈھیلے سے۔ ❀

(۱۸۴) بعد پیشاب کے پانی سے استنجا کرنا مستحب ہے۔ ❀

(۱۸۵) اگر مخرج سے نجاست جاری ہو تو پانی ہی سے دھو لے۔ ❀

باب: وضو کے متعلق

(۱۸۶) نیت دل کے ارادہ کو کہتے ہیں نہ زبان کے بولنے کو۔ ❀

❀ بہشتی زیور: حصہ ۱۰ خاتمۃ الکتاب فی ذکر کتب النافعہ، ص ۷۰۴۔ ❀ بہشتی زیور: حصہ ۱۰ خاتمۃ الکتاب فی ذکر کتب النافعہ، ص ۷۰۴۔ ❀ درالختار: کتاب الطہارۃ، فصل فی سنن الطہارۃ، ج ۱ ص ۷۰۔ ❀ درالختار: کتاب الطہارۃ، مسائل الغسل، ج ۱ ص ۸۸۔ ❀ درالختار: کتاب الطہارۃ، باب الانجاس ج ۱ ص ۱۷۲۔ ❀ درالختار: کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱ ص ۱۷۳۔ ❀ عالمگیری: کتاب الطہارۃ، باب ہفتم فصل سوم استنجا کے بیان میں، ج ۲ ص ۷۸۔ ❀ عین الہدیۃ: کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستنجا، ج ۱ ص ۳۱۷۔ ❀ درالختار: کتاب الطہارۃ، ج ۱ ص ۴۶۔

(۱۸۷) نیت زبان سے کرنا بدعت ہے۔ ❊

(۱۸۸) نیت زبان سے کرنا صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعینؒ سے منقول نہیں ہے۔ ❊

(۱۸۹) جس نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضو نہیں۔ ❊

(۱۹۰) ایک چلو سے کلی اور ناک میں پانی دینا جائز ہے۔ [ابو حنیفہ] ❊

(۱۹۱) مسح میں ہاتھ آگے سے پیچھے اور پیچھے سے آگے لے جانا چاہئے۔ ❊

(۱۹۲) کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لے تو بہتر ہے۔ ❊

(۱۹۳) گردن کا مسح بدعت ہے اور اس کی حدیث موضوع ہے۔ ❊

(۱۹۴) عمامہ پر مسح جائز ہے۔ ❊

(۱۹۵) امام مالک رحمہ اللہ و احمد رحمہ اللہ کے نزدیک سارے سر کا مسح فرض ہے۔ شافعی رحمہ اللہ کے

ز نزدیک ایک یا دو یا تین بال۔ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک چوتھائی سر۔ ❊

(۱۹۶) وسوسہ سے بچنے کے لئے میانی پر چھینٹے دے لے۔ ❊

(۱۹۷) وضو کے بعد اشدھان لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ پڑھے۔ ❊

(۱۹۸) تشہد و دعا بعد وضو کے پڑھنا چاہئے۔ ❊

(۱۹۹) قہقہہ ناقض وضو ہے گو قیاس چاہتا ہے کہ ناقض نہ ہو مگر حدیث میں ہے۔ ❊

❊ در المختار: کتاب الطہارۃ، فصل فی سنن الوضوء، ج ۱ ص ۶۱۔ ❊ در المختار: کتاب الطہارۃ، فصل فی مستحبات

الوضوء، ج ۱ ص ۷۲۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، ج ۱ ص ۱۲۔ ❊ در المختار: کتاب الطہارۃ، فصل فی سنن

الوضوء، ج ۱ ص ۶۶۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، ج ۱ ص ۲۹۔ ❊ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب اول،

فصل دوم سنن الوضوء، ج ۱ ص ۹۔ ❊ در المختار: کتاب الطہارت ذکر مستحبات الوضوء، ج ۱ ص ۷۱۔ ❊ عین

الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، ج ۱ ص ۷۱۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، ج ۱ ص ۷۱۔ ❊ کنز الدقائق، کتاب

الطہارۃ، ص ۴ حاشیہ ۱۲۔ ❊ عالمگیری: کتاب الطہارت، باب ہفتم نجاسات، ج ۱ ص ۷۶۔ ❊ عین الہدایۃ:

کتاب الطہارات، ج ۱ ص ۳۵۔ ❊ در المختار، کتاب الطہارت، مستحبات الوضوء ج ۱ ص ۷۲۔ ❊ در المختار: کتاب

الطہارت، ذکر مستحبات الوضوء، ج ۱ ص ۷۳۔ ❊ در المختار: کتاب الطہارت، ذکر مستحبات الوضوء، ج ۱ ص ۸۱۔

باب: تیمم کے متعلق

(۲۰۰) تیمم میں ایک ضرب کی احادیث صحیحین میں بطریق کثیرہ ہیں اور صحیح ہیں۔ ❀

(۲۰۱) تیمم میں دو ضرب کی احادیث ضعیف ہیں اور موقوف بھی۔ ❀

باب: مسح کے متعلق

(۲۰۲) گاڑھی جرابوں پر مسح جائز ہے۔ (جrab وہ ہے جو سوت سے بنتے ہیں)۔ ❀

(۲۰۳) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ جرابوں کے مسح کے قائل نہ تھے اپنی آخر عمر میں رجوع کر کے قائل ہو گئے۔ ❀

(۲۰۴) اب اسی پر فتویٰ ہے۔ ❀

(۲۰۵) سنت مسح موزہ میں یہ ہے کہ انگلیاں تر کر کے پاؤں کی انگلیوں کے سرے سے پنڈلی تک اوپر کی طرف کھینچے۔ ❀

باب: پانی کے متعلق

(۲۰۶) مسئلہ وہ درودہ (دس مربع گز حوض) کا اصل مذہب میں نہیں ہے۔ ❀

کتاب الصَّلَاةِ

(۲۰۷) نماز کا منکر کافر ہے۔ ❀

❀ عین الہدیۃ: کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱ ص ۱۷۵۔ ❀ عین الہدیۃ: کتاب الطہارات، باب التیمم، ج ۱ ص ۱۷۴۔ ❀ در المختار: کتاب الطہارت، باب مسح علی الخفین، ج ۱ ص ۱۴۶۔ ❀ عین الہدیۃ: کتاب الطہارت، باب مسح علی الخفین، ج ۱ ص ۲۲۲۔ ❀ عین الہدیۃ: کتاب الطہارت، باب مسح علی الخفین، ج ۱ ص ۵۸۔ ❀ در المختار: کتاب الطہارت، باب المسیاء، ج ۱ ص ۱۱۶۔ ❀ عین الہدیۃ: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۲۲۔

- (۲۰۸) حکم کیا جاتا ہے نماز پڑھنے والے کے مسلمان ہونے کا۔ ❊
- (۲۰۹) بے نمازی کو نزدیک امام اعظم کے ہمیشہ قید رکھنا واجب ہے۔ ❊
- (۲۱۰) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قتل کیا جائے۔ ❊
- (۲۱۱) امام احمد کے نزدیک ایک نماز ترک کرنے والا کافر ہے۔ ❊
- (۲۱۲) تارک الصلوٰۃ مارا جائے یہاں تک کہ اس کا خون جاری ہو۔ ❊

باب: اوقات کے متعلق

- (۲۱۳) غلّس (اندھیرا) میں نماز صبح پڑھنے کی احادیث کا ثبوت۔ ❊
- (۲۱۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل دوام غلّس (اندھیرا) میں تھا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا اسفار میں۔ ❊

- (۲۱۵) ظہر کا وقت دو مثل تک ہے [ابوحنیفہ] ❊
- (۲۱۶) ظہر کا وقت ایک مثل تک ہے [صاحبین] امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ایک روایت ہے۔ یہی مذہب زفر رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ ❊
- (۲۱۷) امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ایک مثل کی روایت لائق تصحیح ہے۔ ❊
- (۲۱۸) عصر کا وقت ایک مثل سے شروع ہوتا ہے (مذہب صاحبین) [مطابق

حدیث] ❊

- ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۲۲۔ ❊ مالا بدمنہ: کتاب الایمان، فصل فی الصلوٰۃ، ص ۱۲۔
- ❊ مالا بدمنہ: کتاب الایمان، فصل فی الصلوٰۃ، ص ۱۲۔ ❊ مالا بدمنہ: کتاب الصلوٰۃ، فصل فی الصلوٰۃ، ص ۱۲۔
- ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۸۰۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب المواقیف، ج ۱ ص ۳۳۷۔
- ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب المواقیف، ج ۱ ص ۳۳۹۔
- ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب المواقیف، ج ۱ ص ۳۳۸۔
- ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب المواقیف، ج ۱ ص ۳۳۹۔
- ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب المواقیف، ج ۱ ص ۳۳۰۔
- ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب المواقیف، ج ۱ ص ۳۳۱۔

باب: اذان کے متعلق

- (۲۱۹) اذان ٹھہر ٹھہر کر دے اور کلمے جدا جدا کہے۔ ❊
- (۲۲۰) صحیح حدیث سے اذان کے کلمے دو دو بار اور تکبیر کے ایک ایک بار ہیں۔ ❊
- (۲۲۱) ترجیع حدیث سے ثابت ہے [ترجیع کہتے ہیں اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد ﷺ رسول اللہ دو دو بار آہستہ پھر دو دو بار بآواز بلند کہنے کو] ❊
- (۲۲۲) نماز کے لئے صلوٰۃ کہہ کر (سوا اذان کے) بلا نا بدعت ہے۔ ❊
- (۲۲۳) جو شخص ایسی مسجد میں داخل ہو جس میں اذان دے دی گئی ہو تو اس کو نکلتا مکروہ ہے یہاں تک کہ نماز پڑھ لے۔ ❊
- (۲۲۴) سترے کو ڈال دینا کافی نہیں نہ خط کھینچنا۔ ❊
- (۲۲۵) جو سترے کے اندر سے گزرے تو نمازی ہٹا دے۔ ❊
- (۲۲۶) جب منہ کعبہ کی طرف ہے تو کعبے کی نیت نہ کرے تو جائز ہے۔ ❊
- (۲۲۷) نماز فرض میں نیت تعدد رکعات کی فرض نہیں۔ ❊
- (۲۲۸) لمبی چوڑی نیت کی ضرورت نہیں۔ ❊
- (۲۲۹) سنت اور مستحب میں تعیین نیت شرط نہیں۔ مطلق نیت کافی ہے۔ ❊
- (۲۳۰) قیام فرض ہے۔ ❊

❊ کنز الدقائق: کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، ص ۱۹۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۳۷۴۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۳۷۴۔ ❊ کنز الدقائق: کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، ص ۱۹ حاشیہ ۹۔ ❊ کنز الدقائق: کتاب الصلوٰۃ، باب ادراک الفریضۃ، ص ۳۶۔ ❊ مالا بدمنہ: کتاب الصلوٰۃ فصل فی مفصلات الصلوٰۃ، ص ۴۴۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۳۵۔ ❊ منیہ ص ۷۸۔ ❊ شرح وقایہ ص ۹۰۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۲ باب ۵ فی شرائط الصلوٰۃ ص ۱۲۹۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۲ باب ۵ فی شرائط الصلوٰۃ ص ۱۳۰۔ ❊ قدوری، کتاب الصلوٰۃ، باب حقہ الصلوٰۃ، ص ۱۷۔

(۲۳۱) بجائے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ کے اللَّهُمَّ بَاعِدْ پڑھنا زیادہ ترجیح ہے۔ ❊

(۲۳۲) سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ اور اِنِّیْ وَجَّهْتُ کوفل نماز میں ملانا جائز ہے۔ ❊

(۲۳۳) اِنِّیْ وَجَّهْتُ نماز کے اندر پڑھنا مسنون ہے [ابویوسف] ❊

(۲۳۴) ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی حدیث باتفاق ائمہ محدثین ضعیف ہے۔ ❊

(۲۳۵) سینے پر ہاتھ باندھنے کی حدیث کی اسناد قوی ہے۔ ❊

(۲۳۶) ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی حدیث مرفوع نہیں ہے۔ وہ قول حضرت

علی رضی اللہ عنہ سے ہے اور ضعیف ہے۔ ❊

(۲۳۷) حضرت میرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ مجددی حنفی سینہ پر ہاتھ باندھنے کی

حدیث کو بسبب قوی ہونے کے ترجیح دیتے تھے اور خود سینے پر ہاتھ باندھتے تھے۔ ❊

(۲۳۸) ابن المنذر نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے ہاتھ باندھنا حکایت کیا ہے۔ ❊

(۲۳۹) ”لَا صَلَوةَ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ“ یہ حدیث بسند صحیح صحاح ستہ و ابن

حبان و سنن دارقطنی وغیرہ میں مروی ہے۔ ❊

(۲۴۰) ابن ہمام نے ”ثَقُلْتُ الْقُرْآنَ“ والی حدیث کے راوی کو ثقہ بتا کر کہا کہ اس

حدیث سے معلوم ہوا کہ جہری نماز میں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھے۔ ❊

(۲۴۱) امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھنے کی احادیث ضعیف ہیں۔ ❊

❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۴۴ حاشیہ ۹۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ باب صفۃ

الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۴۹۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۸۵۔ ❊ عین الہدایۃ:

کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۵۰۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۵۰۔ ❊ شرح

الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۸۵۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ،

ج ۱ ص ۴۵۰۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۵۰۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب

الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۶۴۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، فصل فی القراءة، ج ۱ ص ۵۴۹۔

❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ باب صفۃ الصلوٰۃ ج ۱ ص ۸۷۔

- (۲۳۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر فاتحہ خلف امام نہ پڑھنے کا ضعیف ہے۔ ❊
- (۲۳۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول بھی منع فاتحہ میں ضعیف ہے، باطل ہے۔ ❊
- (۲۳۴) ”اِذَا كَبَّرَ الْإِمَامُ فَكَبِّرُوا“ حدیث ضعیف ہے۔ ❊
- (۲۳۵) مشرکین نے قرآن سننے سے پرہیز کیا۔ ایک دوسرے سے کہتے ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ﴾ ”مت سنو اس قرآن کو“ تو اللہ نے ان کو نصیحت کی فرمایا ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ﴾ ”جب پڑھا جائے قرآن کو سنو اور چپ رہو۔“ ❊
- (۲۳۶) اور نیز اس کا شان نزول یہ ہے کہ لوگ نماز میں باتیں کرتے تھے یا سلام کرتے تھے یا وعظ کے متعلق ہے۔
- (۲۳۷) مقتدی فاتحہ کو دل میں پڑھ لے اور یہ حق ہے۔ ❊
- (۲۳۸) فاتحہ خلف امام مقتدی کو مستحسن ہے۔ بطور احتیاط کے [محمد] ❊
- (۲۳۹) ضّ اور ظ کے بدلنے سے اکثر فقہاء نماز کو باطل نہیں کہتے۔ یہ حروف قربت المخرج ہیں۔ اور مشتبہ الصوت۔ ❊
- (۲۵۰) ضّ اور ظ ضّ اور سّ ط اور ت ح اور ہ میں فرق بغیر مشقت نہیں ہو سکتا۔ اگر فرق نہ کر سکے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❊
- (۲۵۱) آمین مہر قبولیت ہے۔ ❊
- (۲۵۲) احادیث آمین بالجہر کے اثبات میں۔ ❊

❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۱ ص ۹۹۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۱ ص ۱۰۰۔ ❊ ۴ حدیث: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۵۰۔ ❊ ۵ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۵۱۔ ❊ ۶ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۵۰۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۳۳۔ ❊ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب چہارم، فصل بنجم قاری کی لغزش کے بیان میں، ج ۱ ص ۱۲۲۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۶۷۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۶۹۔

(۲۵۳) مقتدی امام کی آمین سن کر آمین کہیں۔ ❊

(۲۵۴) ایک دو آدمیوں نے سنا تو جہر نہ ہوگا جہر جب ہے کہ سب سنیں۔ ❊

(۲۵۵) ابن ہمام نے آہستہ آمین والی حدیث کو ضعیف کہہ کر یہ فیصلہ کیا کہ آمین

درمیانی آواز سے ہونی چاہئے۔ ❊

(۲۵۶) تصدیق احادیث رفع الیدین قبل رکوع و بعد رکوع۔ ❊

(۲۵۷) بیہقی کی روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جس کے آخر میں ہے کہ یہی آپ

کی نماز رہی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے ملاقی (یعنی وفات پائی) ہوئے۔ یہ حدیث

صحیح الاسناد ہے۔ ❊

(۲۵۸) رفع الیدین کرنے کی حدیثیں بہ نسبت ترک رفع کے قوی ہیں۔ ❊

(۲۵۹) رفع الیدین نہ کرنے کی حدیث ضعیف ہے۔ ❊

(۲۶۰) حق یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ سے رفع الیدین صحیح ثابت ہے۔ ❊

(۲۶۱) رفع الیدین کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ اور فساد کی روایت خلاف

درایت و روایت ہے۔ ❊

(۲۶۲) جو رفع الیدین کرے اس سے مناقشہ حلال نہیں۔ ❊

(۲۶۳) رفع الیدین اکثر فقہاء اور محدثین اس کو سنت ثابت کرتے ہیں۔ ❊

❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۵۲۔

❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ فصل فی القراۃ، ج ۱ ص ۲۷۷۔

❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۶۷۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۶۷۔

❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۶۷۔ ❊ تعلیق المجد علی مؤطا محمد،

ص ۸۹۔ ❊ شرح الوقایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۹۳۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب

الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۶۷۔ ❊ در مختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۲۹۔

❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۶۷۔ ❊ مالا بد منه: کتاب الصلوٰۃ، فصل فی

طریق اداء الصلوٰۃ، ص ۳۶۔

(۲۶۴) عصام ابن یوسف (امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگردانِ شاگرد ہیں) رفع الیدین کرتے تھے۔ ❊

(۲۶۵) امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قومہ وجلسہ فرض ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک سنت ❊

(۲۶۶) جلسہ میں ”اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِنِيْ وَارْزُقْنِيْ وَارْفَعْنِيْ وَاجْبُرْنِيْ“ پڑھے۔ ❊

(۲۶۷) جلسہ استراحت میں مضائقہ نہیں۔ ❊

(۲۶۸) جلسہ استراحت نہ کرنے کی حدیث میں ابن ایاس راوی نزدیک محدثین کے ضعیف ہے۔ ❊

(۲۶۹) درمیانی قعدہ سے ہاتھ ٹیک کر اٹھنے میں مضائقہ نہیں۔ ❊

(۲۷۰) اتحیات میں مٹھی باندھ کر انگلی اٹھائے [محمد] ❊

(۲۷۱) انگلی سے حرکت دینا بھی جائز ہے۔ ❊

(۲۷۲) تورک (آخری رکعت میں بایاں پاؤں بچا کر دائیں کو کھڑا کرنا اور سرین پر بیٹھنا) اچھا ہے حدیث سے ثابت ہے۔ ❊

(۲۷۳) امام بعد سلام کے داہنے یا بائیں یا مقتدیوں کی طرف بیٹھے۔ ❊

باب : متعلقات نماز کے بیان میں

(۲۷۴) پہلی دوسری رکعت میں ایک سورۃ چھوڑ کر پڑھے تو مکروہ نہیں۔ ❊

❊ مقدمۃ عالمگیری: تذکرۃ ابی حنیفہ، ج ۱ ص ۵۴۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۷۔ ❊ مالا بدمنہ: کتاب الصلوٰۃ، فصل فی طریق اداء الصلوٰۃ، ص ۳۷۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ،

باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۵۹۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۹۰۔ ❊ عین

الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۹۰۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ

الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۰۱۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۰۱۔ ❊ عین الہدایۃ:

کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۰۲۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۷۵۔

❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۸۲۔

- (۲۷۵) بھولے سے ترتیب سورۃ بدل جائے تو مضائقہ نہیں۔ ❊
- (۲۷۶) رکنے پر قراۃ ایک جگہ سے پڑھ کر دوسری جگہ سے پڑھنا جائز ہے۔ ❊
- (۲۷۷) جس غلطی سے معنی ایسے بگڑ جائیں کہ جن کا اعتقاد کفر ہے تو نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں۔ ❊
- (۲۷۸) صبح کے فرض کے بعد سنت پڑھ سکتا ہے۔ ❊
- (۲۷۹) صبح کی سنت پڑھنے کے بعد داہنی کروٹ پر لیٹے۔ ❊
- (۲۸۰) ظہر کی چار سنتیں دو سلام سے (بھی) ہیں۔ [مالک و شافعی و احمد] ❊
- (۲۸۱) ظہر احتیاطی نہ پڑھنا بہتر ہے۔ ❊
- (۲۸۲) جس نے نماز فجر یا مغرب تنہا شروع کی اور پھر تکبیر کہی گئی تو نماز توڑ دے اگرچہ ایک رکعت پڑھ چکا ہو۔ ❊
- (۲۸۳) حدیث صحیح ہے کہ اقامت ہونے کے بعد سو فرض کے کوئی نماز نہیں۔ ❊
- (۲۸۴) سنت کو جماعت کے درمیان پڑھنا مکروہ ہے۔ ❊
- (۲۸۵) مغرب سے پہلے دو رکعت ثابت ہیں۔ ❊
- (۲۸۶) نماز تحیۃ المسجد بیٹھنے سے پہلے پڑھے۔ ❊
- (۲۸۷) مستحب ہے وضو کے بعد دو رکعت کا پڑھنا سوائے وقت کراہت کے۔ ❊

❊ در المختار: کتاب الصلوۃ، باب صفۃ الصلوۃ، فصل فی القراۃ، ج ۱ ص ۲۸۳۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوۃ، باب صفۃ الصلوۃ، فصل فی القراۃ، ج ۱ ص ۳۳۲۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوۃ، باب النوافل، ج ۱ ص ۶۹۴۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۱ ص ۳۵۵۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوۃ، باب النوافل، ج ۱ ص ۶۹۸۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۴۱۲۔ ❊ شرح الوقیۃ: کتاب الصلوۃ، باب ادراک الفریضۃ، ج ۱ ص ۱۲۳۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوۃ، باب النوافل، ج ۱ ص ۶۹۴۔ ❊ در مختار جلد ۱ ص ۳۱۴۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۱ ص ۳۵۳۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۱ ص ۳۵۶۔ ❊

(۲۸۸) نماز میں آیات کا جواب دینا ثابت ہے۔

(یعنی) ﴿الَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ﴾ (سورہ تین) کے بعد کہے۔ بَلَىٰ وَ
 أَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ اور سورہ ملک ﴿بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾ کے بعد کہے اللہ
 رَبُّ الْعَالَمِينَ اور ﴿بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ (سورہ مرسلات) کے بعد کہے اَمِنْتُ
 بِاللَّهِ اور ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ کے بعد کہے لَا بَشَىٰ مِّنْ نَّعْمِكَ
 رَبَّنَا نُكَذِّبُ فَلَكَ الْحَمْدُ وغیرہ۔ ❊

(۲۸۹) جوتے پہن کر نماز پڑھنا افضل ہے۔ ❊

(۲۹۰) نماز میں سانپ، بچھو مارنا مکروہ نہیں۔ اگرچہ عمل کثیر ہو۔ ❊

(۲۹۱) بسم اللہ ہر رکعت کے اول میں احتیاطاً پڑھے۔ ❊

(۲۹۲) امیر کا تہ العمید متعصب خفی تھا جس کو رفع الیدین کرتا دیکھتا نماز باطل
 ہونے کا فتویٰ دیتا۔ فاضل لکھنوی نے تردید کر کے کہا کہ رفع الیدین کی روایات صحیح

بکثرت موجود ہیں۔ اس میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کچھ مروی نہیں۔ ❊

(۲۹۳) مثل اِيَّاكَ نَعْبُدُ کے ایک حرف دوسرے کلمہ کے حرف (کن) سے مل
 جائے اگرچہ عمد اُہو تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❊

(۲۹۴) امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جو کہا کہ فارسی میں نماز جائز ہے تو آپ نے اس سے

رجوع کیا۔ ❊

(۲۹۵) دیکھ کر قرآن پڑھنے سے نماز فاسد نہ ہوگی (صاحبین) ❊

❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب فی صفۃ الصلوٰۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۱ ص ۵۶۳۔ ❊ درالمختار: کتاب
 الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۴۴۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الحدیث فی الصلوٰۃ، فصل فی
 المکروهات، ج ۱ ص ۶۶۱۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب فی صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۶۲۔ ❊
 عالمگیری: ج ۱ ص ۸۱۔ ❊ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب چہارم، صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۲۲۔ ❊ مقدمۃ عین
 الہدایۃ: ملخصات عقائد، ج ۱ ص ۵۹۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۲۸۔

(۲۹۶) انکساری کے لئے سر کھول کر نماز پڑھنا درست ہے۔ ❊

(۲۹۷) نماز میں عمامہ یا ٹوپی گر جائے تو سر پر رکھ لے۔ ❊

(۲۹۸) نماز میں عمامہ سر پر رکھنے اور اتارنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ❊

(۲۹۹) ہر رکن کو اطمینان سے ادا کرنا واجب ہے۔ ❊

(۳۰۰) منہ میں بلغم آئے تو بائیں طرف تھوکے یا کپڑے میں لے کر مل دے۔ ❊

(۳۰۱) جماعت کے وقت بھوک لگی ہو اور کھانا سامنے ہو تو پہلے کھانا کھائے۔ ❊

(۳۰۲) تنہا فرض جہر سے پڑھنا افضل ہے جہری نماز میں سر (آہستہ) سے جائز۔ ❊

(۳۰۳) سورہ حجرات سے سورہ بروج تک ظہر میں پڑھنا مسنون ہے۔ ❊

(۳۰۴) نمازی کے سامنے سے عورت یا کتے کا گزرنا مفید نہیں۔ ❊

(۳۰۵) ضرورتاً نماز میں بچے کو گود میں لے لینا جائز ہے۔ ❊

(۳۰۶) سات جگہوں میں نماز مکروہ ہے۔ کعبہ راستہ اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ،

قبرستان، نجاست ڈالنے کی جگہ، کمیلہ، حمام۔ ❊

(۳۰۷) شرعاً نفل اس عبادت کو کہتے ہیں جس کے کرنے سے ثواب ہو اور نہ کرنے

سے عذاب نہ ہو۔ ❊

❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۳۷۔ بہشتی گوہر: مکروہات نماز کا بیان، ص ۶۶۔

❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۳۷۔

❊ عالمگیری: کتاب الصلوٰۃ، باب ہفتم مکروہات نماز ج ۱ ص ۱۷۱۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۲ باب ۷ فرض

نماز پڑھنے کا طریقہ ص ۱۳۳۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۲، باب ۱۰، بیان مکروہات نماز، ص ۱۴۰۔ ❊ بہشتی زیور:

حصہ ۲، باب ۱۰، بیان مکروہات نماز، ص ۱۴۰۔ ❊ عین الہدیۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل فی القراءۃ،

ج ۱ ص ۵۲۸۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۱ ص ۲۷۹۔ لا بد منہ: کتاب

الصلوٰۃ، فصل طریق خواندن نماز، ص ۳۵۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۳۳۔ ❊

درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۳۳۳۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۹۲۔ ❊

درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۱ ص ۳۴۸۔

(۳۰۸) نفل بیٹھ کر پڑھنے میں آدھا ثواب اور کھڑے ہو کر پڑھنے میں پورا ثواب ہے۔ ❊

(۳۰۹) چار رکعت قبل عشاء کے مستحب ہیں نہ سنت۔ ❊

(۳۱۰) قضا نماز کے لئے اذان و اقامت کہنا سنت ہے۔ ❊

(۳۱۱) فجر کی سنتوں کی قضا ہے نہ دیگر سنتوں کی۔ ❊

(۳۱۲) بعد نماز فجر و عصر قضا نماز پڑھ سکتا ہے۔ ❊

(۳۱۳) قضا نماز جہری پکار کر پڑھے۔ ❊

(۳۱۴) دو نمازوں کو سفر اور مینہ کے عذر سے جمع کرنا درست ہے [شافعی] ❊

(۳۱۵) تین میل تک کی مسافت میں قصر جائز ہے [حدیث] ❊

(۳۱۶) سجدہ تلاوت و تکبیروں کے ساتھ بغیر رفع یدین و تشهد و سلام کے۔ ❊

باب: امامت کے متعلق

(۳۱۷) جو شخص جماعت والوں میں سے سنت کا زیادہ عالم ہو وہ امامت کے لئے اولیٰ ہے۔ ❊

(۳۱۸) گنوار اندھے اور غلام اور ولد الزنا اور فاسق کی امامت جائز ہے۔ ❊

(۳۱۹) جو امامت مزدوری لے کر کرے تو اس کی امامت مکروہ ہے۔ ❊

❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل، ج ۱ ص ۷۱۶۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل،

ج ۱ ص ۶۹۶۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۱۹۸۔ ❊ در مختار: جلد ۱ ص ۳۸۴۔

❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب قضاء القوائت، ج ۱ ص ۳۷۶۔ ❊ کنز ص ۳۸۔ ❊ در المختار: کتاب

الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۹۳۔ ❊ شرح الوقایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة المسافر، ج ۱ ص ۱۳۲۔ ❊ شرح الوقایۃ:

کتاب الصلوٰۃ، باب سجدۃ التلاوة، ج ۱ ص ۱۳۰۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامة، ج ۱ ص ۵۶۷۔

❊ عین الہدایۃ: کتاب الطہارت، باب الامامة، ج ۱ ص ۵۶۹۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامة، ج

(۳۲۰) اجرت پر حافظ مقرر کرنا مکروہ ہے۔ ❊

(۳۲۱) بدعتی کی امامت مکروہ ہے۔ ❊

(۳۲۲) کم عمر لڑکا اگر زیادہ عالم ہو تو اس کی امامت جائز ہے۔ ❊

(۳۲۳) امام مقتدیوں کو حکم کرے کہ ایک دوسرے سے ملے رہیں اور بیچ کی جگہ کو بند

کر دیں۔ ❊

(۳۲۴) حدیث ہونے پر امام اپنا خلیفہ کر دے۔ ❊

باب: جماعت کے متعلق

(۳۲۵) حنفی شافعی کی اقتدا کرے تو صحیح ہے۔ ❊

(۳۲۶) مختلف فیہ مسئلوں میں اقتدا غیر حنفی کی درست ہے۔ ❊

(۳۲۷) نماز میں اپنے امام کو لقمہ دے تو جائز ہے کسی طرح مفسد نہیں۔ ❊

(۳۲۸) امام کی لغزش ہونے پر مقتدی سبحان اللہ کہے۔ ❊

(۳۲۹) ایڑیاں برابر بھی ہوں گی تو اقتداء درست ہے۔ ❊

(۳۳۰) شارع عام کی مسجد میں تکرار جماعت کی مکروہ نہیں۔ ❊

(۳۳۱) ایک مقتدی امام کے برابر ہے اور دوسرا آیا تو امام آگے بڑھ جائے یا مقتدی

پیچھے ہے۔ ❊

❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل فصل فی قیام رمضان، ج ۱ ص ۲۵۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۲۔ بہشتی گوہر: کتاب الصلوٰۃ، مقتدی اور امام کے متعلق مسائل، ص ۵۶۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۳۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۶۔ بہشتی گوہر: کتاب الصلوٰۃ، مقتدی اور امام کے متعلق مسائل، مسئلہ ۱۶، ص ۵۸۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب استخلاف، ج ۱ ص ۳۱۳۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۶۹۱۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۸۵۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۶۳۳۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۶۳۶۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۸۵۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۸۶۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۵۔

(۳۳۲) دوسرا مقتدی بائیں طرف آکھڑا ہو تو امام دونوں کو پیچھے ہٹنے کا اشارہ کر دے۔ ❀

(۳۳۳) صف کے پیچھے تنہا نہ کھڑا ہو بلکہ کسی مقتدی کو آگے کی صف سے کھینچ لے۔ ❀

(۳۳۴) صف کے بیچ میں جگہ ہو اس میں کھڑا ہو جائے تو اس کی مغفرت ہوگی۔ ❀

(۳۳۵) صف میں جگہ چھوڑنا جماعت کے ثواب کو فوت کرنا ہے۔ ❀

(۳۳۶) دو شخص امام و مقتدی ہوں تو برابر کھڑے ہوں۔ ❀

(۳۳۷) ایک لڑکا مردوں کی صف میں داخل ہو سکتا ہے۔ ❀

(۳۳۸) جس سے دین میں خصومت ہو وہ مقتدی ہو سکتا ہے۔ ❀

(۳۳۹) فرض تنہا پڑھ چکا ہو تو جماعت میں شریک ہو جائے سوائے فجر اور عصر کے۔ ❀

(۳۴۰) جس نے اقتدا کی اور امام رکوع میں ہے۔ اور ٹھہرا یہاں تک کہ امام نے سر اٹھالیا تو وہ رکعت اس کو نہیں ملی۔ ❀

(۳۴۱) جب مسافر امام اپنی دو رکعت پڑھ لے مقیم اپنی نماز کو چار رکعتیں کر لے۔ ❀

باب: وتر کے متعلق

(۳۴۲) وتر میں سورہ اعلیٰ اور سورہ کافروں، سورہ اخلاص پڑھنا مسنون ہے۔ ❀

❀ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۵-۲۹۶۔ ❀ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۶۔ ❀ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۷۔ ❀ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۸۔ ❀ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۲۹۹۔ ❀ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب ادراک الفریضۃ، ج ۱ ص ۲۹۔ ❀ شرح الوقایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب ادراک الفریضۃ، ج ۱ ص ۱۲۵۔ ❀ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ المسافر، ج ۱ ص ۸۰۸۔ ❀ شرح الوقایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۱۱۳۔ بالابدمنہ، کتاب الصلوٰۃ، مسئلۃ فی صلوٰۃ الوتر ص ۵۲۔ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۳۳۹۔

(۳۴۳) وتر ایک رکعت بھی ہے۔ ❊

(۳۴۴) تین وتر پر مسلمانوں کا اجماع ہو چکا ہے۔ ❊

(۳۴۵) وتر ایک تین پانچ سات رکعت ہیں۔ ❊

(۳۴۶) تین وتر کی روایت ضعیف ہے۔ ❊

(۳۴۷) قنوت میں دونوں ہاتھ اٹھا کر چھاتی تک دعا مانگنے کی طرح ہتھیلیاں آسمان

کی طرف رکھے [ابویوسف] ❊

(۳۴۸) بعد رکوع کے دعائے قنوت پڑھنے کی روایت چاروں خلفاء رضی اللہ عنہ سے ہے۔ ❊

(۳۴۹) ابن ہمام نے کہا کہ بعد رکوع کے قنوت پڑھنے کی نص صریح حدیث حسن بن

علی رضی اللہ عنہ بروایت حاکم ہے۔ ❊

(۳۵۰) دعائے قنوت اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ حَدِيْثَ سَے ثابت ہے۔ ❊

(۳۵۱) امام قنوت جہر سے پڑھے تو مقتدی آ میں کہے [ابویوسف] ❊

(۳۵۲) نماز فجر میں قنوت پڑھنا چاروں خلفائے راشدین و عمار بن یاسر، ابی بن کعب، ابو

موسیٰ اشعری، ابن عباس، ابو ہریرہ، براء بن عازب، انس، سہل بن سعد، معاویہ، عائشہ رضی اللہ عنہم

سے ثابت ہے اور اسی طرف اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین گئے ہیں۔ ❊

❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۱۱۳۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱

ص ۶۷۵۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۶۷۵۔ شرح الوقایہ، کتاب الصلوٰۃ، باب

الوتر، ج ۱ ص ۱۱۸۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۱ ص ۱۱۳۔ ❊ در المختار: کتاب

الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۱ ص ۳۴۹۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۱۱۴۔

❊ عین الہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۶۷۸۔ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل،

ج ۱ ص ۳۴۹۔ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۱۱۴۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب

الوتر والنوافل، ج ۱ ص ۱۱۴۔ مالا بد منه: کتاب الصلوٰۃ، مسئلہ فی صلاۃ، الوتر ص ۵۲ ذکرہ فی الحاشیہ۔

❊ عین الہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۶۹۱۔ ۶۹۲۔

❊ عین الہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۶۸۳۔

- (۳۵۳) وتر کے قومہ میں قنوت پڑھنے والے کی حنفی کو متابعت کرنی چاہئے۔ ❊
 (۳۵۴) قنوت نازلہ ہر سختی میں ہر نماز میں جائز ہے اور مقتدی آمین کہیں۔ ❊

باب: سجدہ سہو کے متعلق

- (۳۵۵) سجدہ سہو دونوں طرف سلام پھیرنے کے بعد کرے۔ ❊
 (۳۵۶) سجدہ سہو سلام سے پہلے بھی جائز ہے۔ ❊
 (۳۵۷) دونوں طرف سلام کا قول صحیح ہے۔ [ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ] ❊
 (۳۵۸) سجدہ سہو میں ایک سلام پھیرنے والا بدعتی ہے۔ ❊
 (۳۵۹) مقتدی کے سہو سے مقتدی پر سجدہ سہو لازم نہیں۔ ❊

باب: نماز بدعت کے متعلق

(۳۶۰) صلوٰۃ رغائب یعنی رجب کے پہلے جمعہ کی شب میں نفل پڑھے جاتے ہیں۔ یہ نماز ۲۸۰ھ میں ایجاد ہوئی۔ جو کچھ اس باب میں ہے سب باطل اور موضوع ہے۔ ❊

(۳۶۱) صلوٰۃ برات۔ مراد اس سے پندرہویں شعبان کی نفل نماز ہے۔ مراد صلوٰۃ قدر سے ستائیسویں شب رمضان کی نفل نماز ہے۔ ان میں بھی جماعت مکروہ ہے۔ ❊

❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۱۱۷۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۶۷۔ ❊ در المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۱ ص ۳۵۱۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب سجود السہو، ج ۱ ص ۳۸۱۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب وسجود السہو، ج ۱ ص ۳۸۲۔ عین الہدایہ، کتاب الصلوٰۃ، باب سجود السہو، ج ۱ ص ۴۸۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب سجود السہو، ج ۱ ص ۱۲۷۔ عین الہدایہ، کتاب الصلوٰۃ، باب سجود السہو، ج ۱ ص ۵۰۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب سجود السہو، ج ۱ ص ۵۰۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب سجود السہو، ج ۱ ص ۵۵۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۱ ص ۳۸۹۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۱ ص ۳۶۹۔

باب: مسجد کے متعلق

(۳۶۲) مسجد کا محراب منقش کرنا مکروہ ہے۔ ❊

(۳۶۳) مال وقف سے نقش کرنا حرام ہے۔ ❊

(۳۶۴) مشرک کی نجاست تو اس کے اعتقاد میں ہے تو اس کو مسجد میں آنے سے نہ

روکا جائے [تعب ہے کہ مشرک تو نہ روکا جائے اور مسلمان روکے جائیں۔ افسوس! اللہ تعالیٰ ہمارے خفی

بھائیوں کو سمجھ دے] ❊

باب: تہجد کے متعلق

(۳۶۵) تہجد کی آٹھ رکعتیں ہیں۔ ❊

باب: تراویح کے متعلق

(۳۶۶) تراویح بیس رکعت کی حدیث ضعیف ہے۔ ❊

(۳۶۷) تراویح آٹھ رکعت کی حدیث صحیح ہے۔ ❊

(۳۶۸) تراویح صحیح حدیث سے مع وتر کے گیارہ رکعت ثابت ہیں۔ ❊

(۳۶۹) مع وتر کے تراویح گیارہ رکعت سنت رسول اللہ ﷺ ہیں اور بیس سنت

خلفائے راشدین سے۔ ❊

❊ درمختار: کتاب الخطر والاباحۃ، فصل البیع، ج ۴ ص ۲۴۶۔ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، فصل فی احکام القبۃ

والمساجد، ج ۱ ص ۶۶۸۔ بہشتی گوہر، مسجد کے احکام، مسئلہ ۴، ص ۱۰۳۔

❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الحدیث فی الصلوٰۃ، فصل فی احکام القبۃ والمساجد، ج ۱ ص ۶۶۸۔

❊ عین الہدایۃ: کتاب انکراہیۃ، فصل فی اہل الذمۃ، ج ۱ ص ۳۱۱۔ ❊ درمختار: کتاب الصلاۃ، باب الوتر، ج ۱

ص ۳۵۷۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل، فصل فی قیام رمضان، ج ۱ ص ۷۲۲۔ درمختار: کتاب

الصلوٰۃ، باب الوتر، ج ۱ ص ۳۶۷۔ ❊ شرح الوقایۃ: [مترجم] کتاب الصلوٰۃ، فصل تراویح کے بیان میں، ج ۱

ص ۱۲۲۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل، ج ۱ ص ۷۲۲۔ ❊ شرح الوقایۃ: کتاب الصلوٰۃ،

فصل تراویح کے بیان میں، ج ۱ ص ۱۲۲۔ عین الہدایۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل، فصل فی قیام رمضان، ج ۱

- (۳۷۰) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو نعم البدلہ فرمایا ہے اس سے مراد معنی لغوی ہیں نہ شرعی۔ ❊
- (۳۷۱) تراویح آٹھ رکعت سنت ہیں اور بیس مستحب ہیں۔ ❊
- (۳۷۲) تراویح میں کم عمر لڑکے کی اقتدا جائز ہے۔ ❊
- (۳۷۳) جس نے فرض تنہا پڑھے تو تراویح کی جماعت میں شریک ہو۔ ❊
- (۳۷۴) جس نے تراویح نہ پائی یا دوسرے کے ساتھ پڑھی تو وتر میں اقتدا کر سکتا ہے۔ ❊

(۳۷۵) صحیح یہ ہے کہ تراویح میں تین مرتبہ قل ھو اللہ پڑھنا مکروہ ہے۔ ❊

باب: جمعہ کے متعلق

- (۳۷۶) جمعہ جماعت سے مشتق ہے کم تر سوا امام کے تین شخص ہوں [امام ابو حنیفہ] صاحبین کے نزدیک دو ہوں۔ ❊
- (۳۷۷) جن بڑے گاؤں میں بازار ہو تو وہاں جمعہ فرض ہے۔ ❊
- (۳۷۸) حاکم کی اجازت سے اگر گاؤں میں جامع مسجد بن جائے تو جمعہ جائز ہے۔ ❊
- (۳۷۹) جمعہ کو زوال کے وقت نفل پڑھنے جائز ہیں [ابو یوسف] ❊
- (۳۸۰) حالت خطبہ میں دو رکعت پڑھنا ثابت ہے۔ ❊

- ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، فصل تراویح کے بیان میں، ج ۱ ص ۱۲۱۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، فصل تراویح کے بیان میں، ج ۱ ص ۱۲۲۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ باب الامامۃ، ج ۱ ص ۵۷۹۔ ❊
- ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل، فصل فی قیام رمضان، ج ۱ ص ۷۲۵۔ ❊ بہشتی گوہر تراویح کا بیان مسئلہ
- نمبر ۴ ص ۳۶-۳۵۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل، فصل فی قیام رمضان، ج ۱ ص ۷۲۵۔ ❊
- ❊ بہشتی گوہر: تراویح کا بیان، مسئلہ نمبر ۱۱ ص ۳۶۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۸۳۰۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۱۹۔ ❊
- ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۱۲۔ ❊ در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۱۳۔ ❊
- ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۱۳۵۔ ❊

- (۳۸۱) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا قبل زوال کے خطبہ پڑھنا ثابت ہے۔ ❊
- (۳۸۲) جمعہ کو ایک اذان آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں تھی اور دوسری اذان حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے شروع ہوئی۔ ❊
- (۳۸۳) خطیب جب ممبر پر بیٹھے تو سلام کرے [امام شافعی] ❊
- (۳۸۴) خطیب کو عصار کھنا مسنون ہے۔ ❊
- (۳۸۵) خطبہ میں خطیب حمد و ثنا درود اور وعظ و نصیحت اور قرآن قرآن کرے۔ ❊
- (۳۸۶) خطیب کا خطبہ میں امر بالمعروف کے لئے بولنا جائز ہے۔ ❊
- (۳۸۷) خطبہ کے وقت نہ کلام ہے نہ سبحان اللہ نہ امر بالمعروف، یہ سب سامع کو حرام ہے۔ ❊
- (۳۸۸) خطیب سے آنحضرت ﷺ کا نام سن کر اپنے جی میں درود پڑھے۔ ❊
- (۳۸۹) خطیب ایک سیڑھی اترے اور چڑھے تو یہ بدعت شنیع ہے۔ ❊
- (۳۹۰) خطبہ میں شعر پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ ❊
- (۳۹۱) جب خطیب پہلے خطبہ کو پڑھ کر بیٹھے تو لوگ دعا نہ مانگیں۔ ❊
- (۳۹۲) دعا کرنا (دونوں خطبوں کے درمیان) مکروہ تحریمی اور حرام ہے۔ ❊
-
- ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۱۳۴۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۸۴۱۔ شرح الوقایہ، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۱۳۵۔ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۳۲۲۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۳۱۸۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۳۲۶۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۱۳۴۔ ❊ بہشتی زیور حصہ ۱۱ خطبہ جمعہ کے مسائل ص ۷۹۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۱۱ خطبہ جمعہ کے مسائل ص ۷۹۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۱۱ خطبہ جمعہ کے مسائل ص ۷۹۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۳۲۵۔ عین الہدایۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۸۴۱، حاشیہ ۸۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۱۱ خطبہ جمعہ کے مسائل ص ۷۹۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۳۱۸۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۳۱۸۔ بہشتی زیور: حصہ ۱۱ خطبہ جمعہ کے مسائل ص ۷۹۔ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعۃ، ج ۱ ص ۱۳۶۔

(۳۹۳) دعا کرنا (دونوں خطبوں کے درمیان) نامشروع اور بدعت ہے۔ ❊
 (۳۹۴) حضرت عمارہ رضی اللہ عنہما نے جب بشیر ابن مردوان کو دعا مانگتے دیکھا تو بد دعا دی۔ ❊

(۳۹۵) اس دعا کی بدعت خلفائے مروانیہ کے زمانے سے پیدا ہوئی۔ ❊
 (۳۹۶) رمضان کے آخری خطبہ میں الوداع پڑھنا۔ آنحضرت ﷺ و صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں نہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے اس لئے بدعت ہے۔ ❊
 (۳۹۷) خطبہ ہرزبان میں جائز ہے۔ [ابوصیفہ] ❊
 (۳۹۸) جس شے کی حاجت ہو خطیب خطبہ میں بیان کر دے۔ ❊
 (۳۹۹) نماز جمعہ میں سورہ جمعہ و سورہ منافقوں یا سورہ اعلیٰ و سورہ غاشیہ پڑھنا مسنون ہے۔ ❊

(۴۰۰) بعد جمعہ کے چار رکعتیں سنت ہیں۔ ❊
 (۴۰۱) جمعہ کو سورہ کہف پڑھنا مسنون ہے۔ ❊
 (۴۰۲) جمعہ کے دن زیارت قبور افضل ہے۔ ❊

باب: عیدین کے متعلق

(۴۰۳) عیدین میں تکبیر جہر سے کہے۔ یہی سنت ہے۔ ❊
 (۴۰۴) تکبیر بآواز بلند کہے راستہ میں اور عید گاہ میں۔ ❊

❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۱۸۔ بہشتی زیور حصہ ۱۱: خطبہ جمعہ کے مسائل ص ۷۹۔
 ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۱۸۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۱۸۔
 ❊ بہشتی زیور: حصہ ۱۱: خطبہ جمعہ کے مسائل ص ۷۹۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب صفۃ الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۲۹۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ج ۱ ص ۴۳۳۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۲۵۔ ❊ منیہ ص ۹۳۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۲۷۔
 ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۲۷۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الحجۃ، ج ۱ ص ۴۳۰۔ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ج ۱ ص ۴۳۶۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ج ۱ ص ۴۳۴۔

- (۲۰۵) نماز عیدین میں بارہ تکبیروں کی حدیث صحیح ہے۔ *
- (۲۰۶) عیدین میں چھ تکبیروں کی بابت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ *
- (۲۰۷) دونوں رکعتوں میں قبل قرأت تکبیرات کہے۔ *
- (۲۰۸) عیدین میں سورہ اعلیٰ وغاشیہ پڑھنا مسنون ہے۔ *
- (۲۰۹) عید الفطر کے دن خطیب صدقۃ الفطر کے مسائل بیان کرے۔ *
- (۲۱۰) مصافحہ بعد عید کے مکروہ ہے۔ یہ طریقہ رافضیوں کا ہے۔ *
- (۲۱۱) معانقہ بھی بعد عید کے بے اصل اور مکروہ ہے۔ *

باب: نماز کسوف و خسوف کے متعلق

- (۲۱۲) نماز کسوف (سورج گرہن) قرآن وحدیث واجماع سے ثابت ہے۔ *
- (۲۱۳) نماز کسوف (سورج گرہن) اور نماز خسوف (چاند گرہن) جہر سے پڑھے۔ [صاحبین] *

باب: نماز استسقاء کے متعلق

- (۲۱۴) نماز استسقاء میں دعا کی جائے اور دو گانہ جہر سے پڑھا جائے۔ [صاحبین] *
- (۲۱۵) خطبہ میں چادر تبدیل کرنی جائز ہے۔ [محمد] *

- * عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ج ۱ ص ۸۵۰۔ * عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ج ۱ ص ۸۳۸۔ * قدوری: کتاب الصلاۃ، باب صلوٰۃ العیدین، ص ۳۳۔ * درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ج ۱ ص ۳۳۲۔ * درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ج ۱ ص ۳۳۳۔ * درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، ج ۱ ص ۳۳۰۔ * درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الکسوف، ج ۱ ص ۳۳۷۔ * درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الکسوف، ج ۱ ص ۳۳۰۔ * درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الاستسقاء، ج ۱ ص ۳۳۹۔ * درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الاستسقاء، ج ۱ ص ۳۳۹۔

کتاب الجنائز

باب: مردے کے غسل دینے کے متعلق

(۴۱۶) شوہر کا بیوی کو نہلانا بعد مرنے کے تین اماموں کے نزدیک جائز ہے۔ ❊

(۴۱۷) بیوی شوہر کو نہلائے۔ ❊

باب: نماز جنازہ کے متعلق

(۴۱۸) تکبیرات جنازہ میں رفع الیدین جائز ہے۔ [ائمہ اربعہ و فقہاء بلخ] ❊

(۴۱۹) نماز جنازہ میں الحمد پڑھنا اکثر عالموں کے نزدیک جائز ہے۔ ❊

(۴۲۰) بعد تکبیر اولیٰ الحمد دعا کی نیت سے پڑھنا جائز ہے۔ ❊

(۴۲۱) دعائے جنازہ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ حدیث سے ہے۔ ❊

(۴۲۲) اگر دونوں دعاؤں یعنی اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اور اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا کو پڑھے تو

بہت اچھا ہے۔ ❊

(۴۲۳) امام مرد کے جنازے پر سر کے مقابل اور عورت کے وسط میں کھڑا ہو۔ ❊

(۴۲۴) ولی کا نماز پڑھنا پیچھے غیر شخص کے گویا اس کو نماز پڑھانے کی اجازت دینا ہے ❊

(۴۲۵) اقتدا کرنے ہی سے اجازت ہو جاتی ہے۔ ❊

(۴۲۶) سب جنازوں کو خواہ ایک صف میں رکھے اور ان میں افضل کے مقابلے امام

کھڑا ہو۔ یا سب جنازوں کو قبلہ کی جانب رکھیں۔ اس ترتیب سے کہ اول افضل پھر

بڑی عمر والا۔ پھر لڑکا پھر عورت۔ ❊

❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، ج ۱ ص ۴۳۹۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ الجنائز، ج ۱ ص ۴۳۹۔

❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، ج ۱ ص ۴۵۷۔ ❊ مالا بد منہ: کتاب الجنائز، ج ۱ ص ۶۱۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ،

باب الجنائز، ج ۱ ص ۴۵۸۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، ج ۱ ص ۴۵۷۔ ہشتی گوہر: جنازے کے مسائل، مسئلہ

۱۳ ص ۹۳۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، ج ۱ ص ۴۵۷۔ ہشتی گوہر: جنازے کے مسائل، مسئلہ ۱۳ ص ۹۳۔

❊ عین الھدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، ج ۱ ص ۹۰۶۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، ج ۱ ص ۴۶۲۔

❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، ج ۱ ص ۴۶۲۔ ❊ درالختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، ج ۱ ص ۴۶۰۔

(۴۲۷) آنحضرت ﷺ نے جنازہ غائب بادشاہ نجاشی اور معاویہ بن مزنی رضی اللہ عنہ اور زید بن حارثہ اور جعفر طیار رضی اللہ عنہم پر پڑھی۔ ❊

باب: مردے کے لیجانے کے متعلق

(۴۲۸) جنازہ جلد لے چلیں، دوڑیں نہیں۔ ❊

(۴۲۹) جنازہ کے آگے چلنا درست ہے۔ ❊

(۴۳۰) ذکر اور قرأت قرآن جہر سے مکروہ ہے۔ ❊

باب: دفن کے متعلق

(۴۳۱) قبر میں اتارتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ وَعَلَىٰ مِلَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ پڑھے۔ ❊

(۴۳۲) آنحضرت ﷺ پائنتی کی طرف سے قبر میں داخل کئے گئے۔ ❊

(۴۳۳) مٹی دیتے وقت ﴿مِنْهَا خَلَقْنٰكُمْ﴾ پڑھے۔ ❊

(۴۳۴) دفن کے بعد قبر پر کچھ ٹھہرنا جائز ہے۔ ❊

(۴۳۵) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دفن کے بعد قبر پر سورہ بقرہ کا اول و آخر پڑھنا مستحب

جانتے تھے۔ ❊

باب: قبور کے متعلق

(۴۳۶) قبر پر پانی چھڑکنے میں مضائقہ نہیں۔ ❊

❊ شرح الوقایہ: کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنازہ، ج ۱ ص ۱۴۳۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنازہ، ج ۱ ص ۲۶۶۔ ❊

❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنازہ، ج ۱ ص ۲۶۷۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنازہ، ج ۱ ص ۲۶۷۔ ❊

❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنازہ، ج ۱ ص ۹۱۸۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ

الجنازہ، ج ۱ ص ۲۶۷۔ ❊ بہشتی گوہر: دفن میت کے مسائل، مسئلہ ۱۴، ص ۹۶۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الصلوٰۃ،

باب الجنازہ، فصل فی الدفن، ج ۱ ص ۹۱۷۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنازہ، ج ۱ ص ۲۶۸۔ ❊ بہشتی گوہر:

دفن میت کے مسائل، مسئلہ ۲۱، ص ۹۸۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنازہ، ج ۱ ص ۲۶۸۔ ❊

❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنازہ، ج ۱ ص ۲۶۸۔ ❊ درالمختار: کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنازہ، ج ۱ ص ۲۶۸۔ ❊

- (۴۳۹) عمارت بنانا قبر پر زینت کے لئے حرام ہے۔ ❊
- (۴۴۰) اولیاء اللہ کی قبروں پر بلند مکان بنانا اور چراغ جلانا بدعت ہے اور حرام ہے ❊
- (۴۴۱) انبیاء اور اولیاء اللہ کی قبروں کو سجدہ کرنا اور طواف کرنا اور مراد ماننا اور نذریں چڑھانا حرام اور کفر ہیں۔ ❊
- (۴۴۲) قبر پر اذان دینا بدعت ہے۔ ❊
- (۴۴۳) قبر کو بوسہ دینا جائز نہیں کہ نصاریٰ کی عادت ہے۔ ❊

باب: رسومات کے متعلق

- (۴۴۴) سوگ، ترک زینت کو کہتے ہیں یعنی بناؤ سنگھار نہ ہو۔ ❊
- (۴۴۵) مردے کی طرف سے اسقاط دینا مذموم ہے۔ ❊
- (۴۴۶) تیجہ، سوال، چالیسواں نہایت مذموم اور بدعت ہے۔ ❊
- (۴۴۷) فاتحہ مروجہ بدعت ہے۔ ❊
- (۴۴۸) جو مباح و خوب کی نوبت کو پہنچ جائے تو وہ مکروہ ہے۔ ❊

کتاب الزکوٰۃ

- (۴۴۹) آثار حضرت عمر و حضرت ابن مسعود و حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے زیور پر زکوٰۃ ہے ❊
- (۴۵۰) زیور مستعملہ و غیر مستعملہ دونوں پر زکوٰۃ ہے۔ ❊

- ❊ در الخمار: کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز، ج ۱ ص ۳۶۹۔ ❊ مالا بدمنہ: کتاب الجنائز، ص ۶۸۔
- ❊ مالا بدمنہ: کتاب الجنائز، فصل فی زیارت القبور، ص ۷۱۔ ❊ بہشتی گوہر: جنازے کے متفرق مسائل، ص ۱۰۱۔ ❊ در الخمار: کتاب الخطر والاباحہ، فصل فی زیارة القبور، ج ۱ ص ۲۷۰۔ ❊ مالا بدمنہ: کتاب الجنائز، ص ۶۹۔ ❊ در الخمار: کتاب الصلوٰۃ، باب قضاء الفوائت، ج ۱ ص ۳۷۹۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۶ ص ۸۹۔
- ❊ بہشتی زیور: حصہ ۶ ص ۸۰۔ ❊ در الخمار: کتاب الصلوٰۃ، باب سجود التلاوة، ج ۱ ص ۳۰۲۔ ❊ شرح وقایہ: کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الاموال، ج ۱ ص ۱۵۵۔ ❊ در الخمار: کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال، ج ۱ ص ۳۹۹۔
- شرح الوقایہ: کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الاموال، ج ۱ ص ۱۵۵۔

- (۴۵۱) مال تجارت میں زکوٰۃ واجب ہے۔ ❊
 (۴۵۲) سید کو زکوٰۃ دینی درست نہیں۔ ❊
 (۴۵۳) فی سبیل اللہ میں طلبہ بھی داخل ہیں بلکہ کل خیرات مراد ہیں۔ ❊
 (۴۵۴) جو مال صدقہ میں آئے اس کو ہدیہ دینا جائز ہے۔ ❊

کتاب الصوم

- (۴۵۵) شک کے دن کا روزہ نہ رکھے۔ ❊
 (۴۵۶) شک کے دن کا روزہ مکروہ تحریمی ہے۔ اہل کتاب کی مشابہت ہے۔ ❊
 (۴۵۷) ہر شہر کی رویت جدا ہے اور اپنے شہر کی رویت معتبر ہے۔ ❊
 (۴۵۸) روزہ میں تیل اور سرمہ لگانا مکروہ نہیں۔ ❊
 (۴۵۹) روزے میں مسواک کرنا بعد زوال کے بھی مکروہ نہیں مگر بہتر ہے۔ ❊
 (۴۶۰) افطار میں جلدی سحری میں دیر کرنا اور مسواک کرنا رسولوں کی سنت ہے۔ ❊
 (۴۶۱) دعوت کے عذر سے نفل روزہ توڑنا مباح ہے۔ ❊
 (۴۶۲) بغیر عذر کے نفل روزہ توڑنا مباح ہے۔ ❊
 (۴۶۳) روزہ میں بیوی کا بوسہ لینے میں مضائقہ نہیں جبکہ اپنے نفس پر کنٹرول ہو۔ ❊

❊ عین الہدیۃ: کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ المال، فصل فی العروض، ج ۱ ص ۹۸۳-۹۸۴۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۳ ص ۴۰۔ ❊ درالختار: کتاب الزکوٰۃ، ج ۱ ص ۵۲۷-۵۲۸۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الزکوٰۃ، باب المصارف، ج ۱ ص ۱۶۱۔ ❊ درالختار: کتاب الصوم، ج ۱ ص ۵۵۲ شرح الوقایہ، کتاب الصوم، ج ۱ ص ۱۶۷۔ ❊ درالختار: کتاب الصوم، ج ۱ ص ۵۵۳۔ عین الہدیۃ: کتاب الصوم، ج ۱ ص ۱۰۸۹۔ ❊ درالختار: کتاب الصوم، ج ۱ ص ۵۵۲۔ عین الہدیۃ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء، ج ۱ ص ۱۱۱۳۔ درالختار: کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم، وما لا یفسدہ، ج ۱ ص ۵۶۲۔ ❊ ہدایہ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء، ج ۱ ص ۲۲۱۔ ❊ ہدایہ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء، ج ۱ ص ۲۲۵۔ ❊ ہدایہ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء، ج ۱ ص ۲۲۳۔ ❊ ہدایہ: کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء، ج ۱ ص ۲۱۷۔

(۴۶۴) بعض حدیثوں میں آدھے شعبان کے بعد روزہ رکھنا منع آیا ہے۔ ❊

باب: اعتکاف کے متعلق

(۴۶۵) اخیر عشرہ کا اعتکاف سنت موکدہ ہے۔ ❊

(۴۶۶) اعتکاف ایک دن بھی ہے [ابو حنیفہ] ❊

(۴۶۷) اعتکاف آدھے دن سے زیادہ کا بھی ہے۔ [ابو یوسف] ❊

(۴۶۸) اعتکاف کی قلیل مدت ایک ساعت بھی ہے [محمد] ❊

کتاب الحج

(۴۶۹) زیارت روضہ شریف آں سرور کائنات ﷺ مندوب و مستحب و افضل ہے۔ ❊

(۴۷۰) جب زیارت کی نیت کر لے تو مسجد نبوی کی نیت کرے۔ ❊

کتاب النکاح

(۴۷۱) قبل نکاح کے عورت کا دیکھ لینا مستحب ہے۔ ❊

(۴۷۲) جو اللہ اور رسول ﷺ کو نکاح میں گواہ کرے تو نکاح درست نہیں بلکہ وہ کافر ہے۔ ❊

(۴۷۳) جو نکاح باپ کی ولایت سے ہوا ہو اور عورت ناخوش ہو تو نکاح فسخ ہوگا۔ ❊

(۴۷۴) اہل کتاب کی عورت سے نکاح درست ہے۔ ❊

❊ مالا بدمنہ ص ۶۶۔ ❊ ہدایہ: کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ج ۱ ص ۲۲۹۔ در المختار: کتاب الصوم، باب الاعتکاف،

ج ۱ ص ۱۵۶۔ ❊ در المختار: کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ج ۱ ص ۱۵۸۔ مالا بدمنہ، کتاب الصوم، ص ۹۱۔ ❊ مالا بدمنہ:

کتاب الصوم، ص ۹۱۔ ❊ در المختار: کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ج ۱ ص ۵۹۴۔ مالا بدمنہ: کتاب الصوم، ص ۹۱۔ ❊

فتاویٰ عالمگیری: کتاب الحج، باب ۱۷ زیارۃ قبر النبی ﷺ ج ۲ ص ۱۲۱۔ ❊ فتاویٰ عالمگیری: کتاب المناسک، باب ۱۷

زیارۃ النبی، ج ۲ ص ۱۲۱۔ ❊ در مختار: کتاب النکاح، ج ۲ ص ۶۱۔ ❊ در المختار: کتاب النکاح، ج ۲ ص ۱۴۱۔ ❊ ہدایہ

جلد ۲ ص ۳۵ شرح وقایہ ص ۲۴۱۲۴۰۔ ❊ در المختار: کتاب النکاح، فصل فی المخرجات، ج ۲ ص ۲۲۔

- (۴۷۵) نکاح حاملہ کا جس کا حمل زنا سے ہے صحیح ہے۔ ❊
- (۴۷۶) زانیہ حاملہ سے زانی مرد نے نکاح کیا تو اس کو اس سے وطی کرنا حلال ہے۔ [البوصیفہ و شافعی] ❊

کتاب الطلاق

- (۴۷۷) طلاق بدعی حرام ہے۔ وہ یہ کہ حیض میں طلاق دے۔ یا جس طہر میں وطی کی ہو اس میں طلاق دے یا یکبارگی تین طلاق دے۔ ❊
- (۴۷۸) ایک طہر میں دو طلاق دینا بھی بدعت ہے۔ ❊
- (۴۷۹) بعضوں کے نزدیک تین طلاق ایک جلسہ میں ایک طلاق ہوگی۔ ❊
- (۴۸۰) اگر طلاق کسی شرط پر موقوف کرے تو شرط کے پیچھے ہی طلاق ہو جائے گی۔ ❊

کتاب المفقود

- (۴۸۱) زوجہ مفقود الخبر کو قاضی چار برس کے بعد تفریق کر دے۔ [مالک]۔ ❊
- (۴۸۲) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا بھی یہی فیصلہ ہے۔ ❊
- (۴۸۳) حضرت علی و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کا بھی یہی فیصلہ ہے بلکہ اسی پر اجماع صحابہؓ ہے۔ ❊

کتاب الوقف

- (۴۸۴) مسجد وہ ہے کہ جس میں کسی کو منع کرنے کا حق نہ ہو۔ ❊

❊ در المختار: کتاب النکاح فصل فی المحرمات ج ۲ ص ۲۲۔ ❊ در المختار: کتاب النکاح فصل فی المحرمات، ج ۲ ص ۲۲۔ ❊ ہدایہ: کتاب الطلاق، باب طلاق النہ ج ۲ ص ۳۵۵۔ ❊ ہدایہ: کتاب الطلاق، باب طلاق النہ، ج ۱ ص ۳۵۵۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الطلاق ج ۲ ص ۳۲۔ ❊ ہدایہ جلد ۲ ص ۲۲۳۔ ❊ در المختار: کتاب المفقود، ج ۲ ص ۶۲۸۔ عین الہدایہ: کتاب المفقود، ج ۲ ص ۳۶۔ ❊ ہدایہ: کتاب المفقود، ج ۲ ص ۳۶۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب المفقود، ج ۲ ص ۳۶۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الوقف، فصل فی وقف المسجد، ج ۲ ص ۷۷۔

(۲۸۵) اور جو منع کرنے کا حق حاصل ہو تو وہ مسجد نہیں۔ ❀

کتاب الذبائح

(۲۸۶) جس جانور پر نام غیر اللہ کا پکارا گیا ہو۔ اگرچہ وقت ذبح کے بسم اللہ یا اللہ

اکبر کہا ہو تو ذبیحہ حرام ہے۔ ❀

(۲۸۷) سید احمد کبیر کی گائے اور شیخ سدو کا بکر اور اجالا شاہ کا مرغی حرام و

مردار ہے۔ ❀

(۲۸۸) غیر اللہ کے نام پر ذبح کرنے والا بعضوں کے نزدیک گنہگار ہے اور بعضوں

کے نزدیک کافر ہے۔ ❀

(۲۸۹) نبی ﷺ اور ولی ﷺ کے نام سے ذبح کرنا حرام ہے۔ ❀

(۲۹۰) ذبح کے بعد پیٹ سے بچہ مردہ نکلا تو حلال ہے۔ [صاحبین] ❀

(۲۹۱) کھٹیک سے گوشت لینا درست نہیں۔ بلکہ خریدنا حرام ہے۔ ❀

کتاب الاضحیہ

(۲۹۲) قربانی ہر وسعت والے پر واجب ہے۔ ❀

(۲۹۳) افضل دن قربانی کا عید الاضحیٰ کا دن ہے۔ ❀

(۲۹۴) قربانی اپنے ہاتھ سے کرنا بہتر ہے۔ ❀

(۲۹۵) خنسی کی قربانی جائز ہے۔ بلکہ افضل ہے۔ ❀

❀ عین الہدایہ: کتاب الوقف، فصل فی وقف المسجد، ج ۲ ص ۷۶۔ ❀ در المختار: کتاب الذبائح، ج ۲ ص ۲۳۰۔

❀ در مختار: جلد ۴ ص ۱۷۹، شرح وقایہ، ص ۵۵۵۔ ❀ در المختار: کتاب الذبائح، ج ۲ ص ۲۳۰۔

❀ شرح وقایہ: کتاب الذبائح ج ۳ ص ۲۵۔ ❀ در مختار: کتاب الذبائح، ج ۲ ص ۱۹۰۔

❀ شرح وقایہ: ص ۵۶۱، بہشتی زیور حصہ ۳ ص ۸۰۔ ❀ در المختار: کتاب الاضحیہ، ج ۲ ص ۲۰۰۔

❀ در المختار: کتاب الاضحیہ، ج ۲ ص ۲۰۱۔ ❀ بہشتی زیور: حصہ ۳، مسئلہ نمبر ۹ ص ۲۸۔

❀ در المختار: کتاب الاضحیہ، ج ۲ ص ۲۰۵۔

(۴۹۶) آنحضرت ﷺ نے خصی البلق سیاہ رنگ کے مینڈھے کی قربانی کی ہے۔ ❀
(۴۹۷) اونٹ نحر کیا جائے اور دوسرے جانوروں کا ذبح کرنا مسنون ہے۔ اس کے خلاف مکروہ ہے۔ ❀

(۴۹۸) قربانی کے جانور کی جھول یا ٹکیل خیرات کر دے۔ ❀

(۴۹۹) میت کی طرف سے قربانی جائز ہے۔ ❀

(۵۰۰) اہل کتاب کا ذبح کیا ہوا جانور حلال ہے بنا بر مذہب قوی کے [بقید تسمیہ] ❀

(۵۰۱) عورت کا ذبیحہ درست ہے۔ ❀

(۵۰۲) نذر والی قربانی کا گوشت خیرات کر دے۔ ❀

(۵۰۳) ابوحنیفہ رحمہ اللہ گھوڑے کو حرام جانتے تھے مرنے سے پہلے آپ نے رجوع کیا۔ ❀

باب عقیقہ کے متعلق

(۵۰۴) عقیقہ میں سر پر استرا اور ذبح کے ایک ساتھ ہونے کی رسم مہمل ہے۔ ❀

(۵۰۵) عقیقہ کا گوشت باپ، دادا، دادی، نانا، نانی، سب کھائیں۔ ❀

کتاب الشہادۃ

(۵۰۶) جس فرض کا وقت معین ہے جیسے روزہ و نماز، جب اس میں بلا عذر تاخیر کرے

گاعدالت ساقط ہو جائے گی۔ ❀

(۵۰۷) تارک جمعہ کی گواہی قبول نہیں۔ ❀

❀ درالمختار: کتاب الاضحیہ، ج ۲ ص ۲۳۴ حاشیہ ۱۔ ❀ درمختار: کتاب الذبائح، ج ۴ ص ۱۸۹۔ شرح وقایہ، کتاب الذبائح، ج ۴ ص ۳۵۔ ❀ درمختار: کتاب الاضحیہ، ج ۴ ص ۲۰۸۔ بہشتی زیور حصہ ۳، مسئلہ نمبر ۲۸، ص ۵۳۔ ❀ درالمختار: کتاب الاضحیہ، ج ۴ ص ۲۱۱۔ ❀ درمختار: کتاب الذبائح، ج ۴ ص ۱۸۵۔ ❀ درالمختار: کتاب الذبائح، ج ۴ ص ۱۸۵۔ ❀ درالمختار: کتاب الاضحیہ، ج ۴ ص ۲۰۴۔ ❀ درالمختار: کتاب الذبائح، ج ۴ ص ۱۹۱۔ ❀ بہشتی زیور: حصہ ۳ ص ۵۴۔ ❀ بہشتی زیور: حصہ ۳ ص ۵۵۔ ❀ عالمگیری: کتاب الشہادۃ، باب ۴ فصل دوم لائق گواہی، ج ۵ ص ۲۷۳۔ ❀ عالمگیری: کتاب الشہادۃ، باب ۴ فصل دوم لائق گواہی، ج ۵ ص ۲۷۳۔

❶ در المختار: کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ، ج ۳ ص ۳۲۸۔ ❷ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴، فصل دوم لائق گواہی، ج ۵ ص ۲۷۳۔ ❸ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴، فصل دوم لائق گواہی، ج ۵ ص ۲۷۳۔ ❹ قدوری، ص ۲۵۰۔ ❺ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴، فصل دوم، ج ۵ ص ۲۷۶۔ ❻ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴، فصل دوم، ج ۵ ص ۲۷۴۔ ❼ در المختار [عربی] کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ، ج ۲ ص ۹۵۔ ❽ در المختار: کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ، ج ۳ ص ۳۳۱۔ ❾ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴، فصل دوم، ج ۱ ص ۲۷۵۔ ⚡ در المختار [عربی] کتاب الشہادات، باب قبول الشہادۃ، ج ۲ ص ۹۵۔ ⚡ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۵، فصل ۲، ج ۵ ص ۲۷۴۔ ⚡ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴، فصل دوم، ج ۵ ص ۲۷۴۔ ⚡ در المختار: کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ، ج ۳ ص ۳۲۸۔

(۵۲۱) جو شخص تصویروں کے کپڑے فروخت کرتا ہے۔ یا بٹنا ہے اس کی گواہی نامقبول ہے۔ ❀

(۵۲۲) نشہ بازی کی گواہی قبول نہیں۔ ❀

(۵۲۳) جو شرابیوں اور بدکاروں کی مجلس میں بیٹھتا ہوا اگرچہ خود بری ہو تو بھی گواہی قبول نہیں۔ ❀

(۵۲۴) چوسر کھیلنے والے کی گواہی قبول نہیں۔ ❀

(۵۲۵) رنڈی باز اور لونڈے باز کی گواہی قبول نہیں۔ ❀

(۵۲۶) کبوتر باز و مرغ باز کی گواہی قبول نہیں۔ ❀

(۵۲۷) شطرنج کھیلنے والے کی گواہی قبول نہیں۔ ❀

(۵۲۸) شطرنج سے غافل ہو کر نماز ترک کرے تو گواہی قبول نہیں۔ ❀

(۵۲۹) جو سہ راہ شطرنج کھیلتا ہے اس کی گواہی مقبول نہیں۔ ❀

(۵۳۰) شعبدے باز کی گواہی قبول نہیں۔ ❀

(۵۳۱) سود خور کی گواہی قبول نہیں۔ ❀

(۵۳۲) جس شخص نے ختنہ کرانے کو حقیر جان کر نہ کرایا تو اس کی گواہی مقبول نہیں۔ ❀

(۵۳۳) عامل اگر عادل نہ ہوں لوگوں سے ناحق لیتے ہوں انکی گواہی نامقبول ہے۔ ❀

❀ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴ فصل دوم لائق گواہی، ج ۵ ص ۲۷۶۔ ❀ در المختار [عربی] کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ، ج ۲ ص ۹۶۔ ❀ در المختار [عربی] کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ، ج ۲ ص ۹۶۔ ❀ عین الہدایہ: کتاب الشہادات، باب من یقبل شہادۃ ومن لا یقبل، ج ۳ ص ۴۰۶۔ ❀ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴ فصل ۲، ج ۵ ص ۲۷۴۔ ❀ در المختار [عربی] کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ، ج ۲ ص ۹۶۔ ❀ در المختار [عربی] کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ، ج ۲ ص ۹۶۔ ❀ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴ فصل ۲ لائق گواہی، ج ۵ ص ۲۷۴۔ ❀ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴ فصل دوم، ج ۵ ص ۲۷۲۔ ❀ عالمگیری: کتاب الشہادات، باب ۴ فصل دوم، ج ۵ ص ۲۷۶۔

❖ مقدمہ عالمگیری: الوصل علم دین کے بیان میں، ج ۱ ص ۳۔

(۵۴۵) علم سے کشف کے نحوی بلاغت اور تلوخ کے مقدمات اربعہ اور ہدایہ کے مسائل مرا نہیں۔ ❊

(۵۴۶) جو خالی منطق فلسفہ جانے وہ عالم نہ ہوگا۔ ❊

(۵۴۷) مولوی محمد اسماعیل شہید دہلوی نے ایسے زمانہ میں جبکہ جہالت عالمگیر ہو رہی تھی رسول اللہ ﷺ کی سنت کو زندہ کیا اور احیاء سنت میں لومۃ لائم کا بالکل خیال نہ کیا۔ آپ کا زہد مشہور ہے۔ آپ علوم ظاہری و باطنی کے ایک کامل ماہر تھے۔ ❊

باب: فقیہ کے متعلق

(۵۴۸) فقہت سمجھ کو کہتے ہیں۔ ❊

(۵۴۹) فقیہ ہونے کے لئے قرآن و حدیث کے احکام جاننا کافی ہے خواہ وہ عربی میں جانے یا اردو میں۔ ❊

(۵۵۰) جو تین مسائل جاننا ہو وہ فقیہ ہے۔ ❊

باب: مجتہد کے متعلق

(۵۵۱) مجتہد کی تعریف یہ ہے کہ دس سوالوں میں آٹھ کا جواب دے۔ ❊

(۵۵۲) مجتہد وہ ہے کہ جو ناخ اور منسوخ اور محکم اور ماول جاننا ہو۔ ❊

(۵۵۳) قرآن میں سے فقط آیات احکام جاننا مجتہد کے لئے شرط ہے۔ ❊

(۵۵۴) مجتہد کے یہ شرائط معتبر ہیں کہ زبان عربی و بلاغت ضروری و لغت سے واقف

ہو۔ اور مورد استعمال جاننا ہو۔ ❊

❊ مقدمۃ عالمگیری: الوصل علم دین کے بیان میں، ج ۱ ص ۴۔ ❊ مقدمۃ عالمگیری: الوصل علم دین کے بیان میں، ج ۱ ص ۷۔

❊ شرح وقایہ، ص ۱۰۲۔ ❊ مقدمۃ عالمگیری: الوصل علم دین کے بیان میں، ج ۱ ص ۷۔ ❊ درالختار: مقدمۃ الکتاب تحصیل علم کے

احکام ج ۱ ص ۲۵۔ ❊ مقدمۃ درالختار، طریق تدوین فقہ حنفی، ج ۱ ص ۴۰۔ ❊ مقدمۃ درالختار: طریق تدوین فقہ

حنفی، ج ۱ ص ۴۰۔ ❊ عالمگیری، جلد اول جلد ۳ ص ۴۰۸۔ ❊ مقدمۃ عین الہدایہ: ملحقات عقائد، ج ۱ ص ۴۴۔

(۵۵۵) جس کی رائے میں صواب زیادہ ہو خطا سے اس کو اجتہاد حلال ہے۔ ❊

(۵۵۶) اجتہاد کے لئے بڑی عمر کا آدمی معتبر نہیں۔ ❊

(۵۵۷) مجتہد مطلق ہر زمانہ میں ہو سکتا ہے۔ کوئی زمانہ مجتہد سے خالی نہیں۔ ❊

(۵۵۸) ختم اجتہاد کا دعویٰ رجم بالغیب اور معصیت ہے۔ ❊

(۵۵۹) اجتہاد کی تعریف یہ ہے کہ مقصود حاصل کرنے کے لئے کوشش کی جائے۔ ❊

باب: قاضی کے متعلق

(۵۶۰) قاضی صاحب حدیث ہو یا فقیہ جس کو حدیث کی معرفت حاصل ہوتا کہ وہ منصوص علیہ حکم میں قیاس کرنے میں مشغول نہ ہو کیونکہ جس مسئلہ میں نص موجود ہے تو قیاس متروک ہے۔ ❊

(۵۶۱) ادب قاضی کا یہ ہے عدل کو پھیلانا اور ظلم کو دور کرنا اور حق سے تجاوز نہ کرنا اور حدود شرع کی حفاظت کرنا اور سنت طریقہ پر چلنا اختیار کرے۔ ❊

(۵۶۲) قاضی کتاب اللہ کے موافق عمل کرے اور اگر اس میں نہ پائے تو حدیث کے موافق عمل کرے اور اگر اس میں بھی نہ پائے تو اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے موافق عمل کرے۔ ❊

(۵۶۳) نص قرآنی کے خلاف جو مسئلہ ہو تو قاضی اس کو باطل کر دے۔ ❊

(۵۶۴) نص حدیث کے خلاف جو مسئلہ ہو تو قاضی اس کو باطل کر دے۔ ❊

(۵۶۵) (قاضی کو دلائل) سے کچھ بھی روایت نہ ہو پس اگر خود اہل اجتہاد سے ہے تو

مشابہ احکام پر اجتہاد کر کے حکم دے۔ ❊

❊ عالمگیری: کتاب ادب القاضی، باب الاول اقسام و شرائط، جلد ۵ ص ۱۰۹۔ در المختار: کتاب القضاء ج ۳ ص ۲۳۵۔ ❊ عالمگیری: کتاب ادب القاضی باب الاول اقسام و شرائط ج ۵ ص ۱۱۰۔ ❊ مقدمہ در المختار: طریق تدوین فقہ حنفی، ج ۱ ص ۴۲۔ ❊ مقدمہ عین الہدایہ: کیفیت الاجتہاد، ج ۱ ص ۹۲۔ ❊ مقدمہ عالمگیری: الوصل فقہ کے بیان میں، ج ۱ ص ۳۰۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب ادب القاضی، ج ۳ ص ۳۲۸۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب ادب القاضی، ج ۳ ص ۳۲۵۔ ❊ عالمگیری: کتاب ادب القاضی، باب ۳ دلائل پر عمل کرنا، ج ۵ ص ۱۱۲۔ ❊ در المختار: کتاب القضاء ج ۳ ص ۲۲۲۔ ❊ عالمگیری: کتاب ادب القاضی باب ۳ دلائل پر عمل کرنا، ج ۵ ص ۱۱۳۔

کتاب الکراہۃ والاباحۃ

(۵۶۶) علم راگ حرام ہے۔ ❁

(۵۶۷) نئے کاراگ، باجوں اور بانسری کی آواز سننا حرام ہے۔ ❁

(۵۶۸) پہلا گانے والا شیطان ہے۔ ❦

(۵۶۹) گانا نفاق اگاتا ہے۔ ❁

(۵۷۰) گناہ حرام ہے اور سننا معصیت، اسی طرح قوالی۔ ❀ [مراقبہ کی ضرورت ہے]

(۵۷۱) گانا و قوالی و رقص جو ہمارے زمانہ کے صوفی لوگ کرتے ہیں حرام ہے۔ ❁

(۵۷۲) اس زمانے میں عورتوں کا ڈھول بجانا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ *

(۵۷۳) دعوت ولیمہ میں ناچ گانا اگر دسترخوان کے پاس ہو تو ہر ایک کو واپس آنا

چاہئے۔ 8

(۵۷۴) اگر جانے سے پہلے ناچ گانے کا علم ہو جائے تو وہاں نہ جائے۔ ❁

(۵۷۵) مولود میں راگنی سے اشعار سننا اور پڑھنا حرام ہے۔ ﴿مُولُودُ كَيْفَ غُورِ كَرِيں﴾

(۵۷۶) لحن و نگہری کے ساتھ قرآن سننا معصیت ہے اور پڑھنے و سننے والا دونوں

گنہگار ہیں۔ ❀

(۵۷۷) قرآن سے فال نکالنا حرام ہے۔ ❀

❁ در المختار: مقدمة الكتاب بتحصيل علم کے احکام، ج ۱ ص ۲۵۔ ❁ در المختار: کتاب الطہر والاباحہ، ج ۲ ص

۲۲۲- ۳ در المختار: کتاب الطهر والاباحه، ج ۳ ص ۲۲۲- ۴ در المختار: کتاب الطهر والاباحه، ج ۳ ص ۲۲۲-

5 عالمگیری: کتاب انکراہیہ، باب ۱۷ فی الغنا واللبو، ج ۹ ص ۸۳۔ 6 عالمگیری: کتاب انکراہیہ، باب ۱۷

في الغنا واللبو، ج ٩ ص ٨٣ - ❀ عالمگیری: كتاب الكراهية باب ٤ في الغنا واللبو، ج ٩ ص ٨٣ - عين الهداية،

کتاب الکرامۃ، فصل فی الغنا والمہو، ج ۴ ص ۳۱۷۔ ۸ در المختار: کتاب الکفر والاباحۃ، ج ۴ ص ۲۲۱۔ عین

الهداية: كتاب الكراهية، ج ٢ ص ٢٣٥ - ٩ حد لية: كتاب الكراهية، فصل في الاكل والشرب ج ٢ ص ٢٣٥.

❦ عين الهداية، كتاب الكرامية، ج ٣ ص ٢٣٤ ❦ عين الهداية: كتاب الكرامية، ج ٣ ص ٢٣٦.

❦ مقدمة عين الهدية : ملحقات عقائد، ج ٥٤ -

(۵۷۸) نقش اور طلسم حرام ہیں۔ ❊

(۵۷۹) تعویذ بیچنا حلال نہیں۔ ❊

(۵۸۰) تعویذ قرآن یا حدیث یا عربی زبان میں ہو اور اس کو متاثر حقیقی نہ جانا جائے تو جائز ہے اور جس کے معنی معلوم نہ ہوں تو جائز نہیں۔ فرشتہ یا ولی یا مخلوقات عرش کے نام ہوں تو ترک کرنا بہتر ہے۔ ❊

(۵۸۱) قرآن گر جائے تو اس کے برابر اناج تولنا کوئی شرع کا حکم نہیں ہے۔ ❊

(۵۸۲) قرآن اونچی جگہ پر ہو تو اس طرف پاؤں پھیلا نا مکروہ نہیں۔ ❊

(۵۸۳) مصحف (قرآن) بوسیدہ ہو جائے تو دفن کیا جائے۔ ❊

(۵۸۴) قرآن اگر دور رکھا ہو تو اس طرف پاؤں پھیلا نا مکروہ نہیں۔ ❊

(۵۸۵) عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دعائے استعاذہ اپنی اولاد کو سکھاتے اور صغیر کے گلے میں لکھ کر ڈال دیتے تھے۔ ❊

(۵۸۶) ایک روز میں قرآن ختم کرنا مکروہ ہے اور قرآن کی تعظیم کے واسطے تین روز سے کم میں ختم نہ کرے۔ ❊

(۵۸۷) تین دن سے کم پڑھنا مکروہ ہے۔ ❊

(۵۸۸) ادیب کا شعر پڑھنا جس میں ذکر فسق و شراب و امر دکا ہے مکروہ ہے۔ ❊

(۵۸۹) حکمت یونان (فلسفہ) رمل نجوم، شعبہ کہانت سیکھنا حرام ہے۔ ❊

❊ درالختار: مقدمہ تحصیل علم کے احکام، ج ۱ ص ۲۵۔ ❊ عین الہدیۃ: کتاب الکراہیۃ، فصل فی بیان الکسب، ج ۳ ص ۳۱۳۔ ❊ درالختار: کتاب الطہارۃ، تعویذ کون سا درست ہے، ج ۱ ص ۱۰۳۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۱ ص ۷۹۔ ❊ درمختار جلد ۱ ص ۳۰۶۔ ❊ درالختار: کتاب الطہارۃ ص ۱۰۲ و کتاب الخطر والاباحۃ، فصل فی البیع ج ۴ ص ۲۷۳۔ ❊ درمختار جلد ۱ ص ۳۰۶۔ ❊ عین الہدیۃ: کتاب الکراہیۃ، فصل بیان دواء و علاج ج ۴ ص ۳۲۳۔ ❊ عین الہدیۃ: کتاب الکراہیۃ، باب مسائل المحرقہ، ج ۴ ص ۳۲۹۔ ❊ عین الہدیۃ: کتاب الکراہیۃ، باب مسائل متفرقہ ج ۴ ص ۳۲۹۔ ❊ عالمگیری: کتاب الکراہیۃ، باب اغناؤا لہو ج ۹ ص ۸۳۔ ❊ مقدمہ درالختار: تحصیل علم کے احکام، ج ۱ ص ۲۴۔

۴۱۸۰

(۶۰۵) ننگے ہو کر نہانا اگر پردہ ہو خواہ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر غسل خانہ کی چھت پھٹی ہو یا نہیں جائز ہے۔ ❊

(۶۰۶) خشک مٹی رگڑ ڈالنے سے پاک ہے۔ ❊

(۶۰۷) طاعون و ہیضہ وغیرہ میں اذان دینا بے وقوفی ہے۔ ❊

(۶۰۸) فجر کی اذان آدھی رات سے دینی درست ہے۔ ❊

(۶۰۹) اذان اور اقامت پر اور تعلیم فقہ اور دیگر عبادات پر مزدوری لینا جائز

نہیں۔ [ابو حنیفہ] ❊

(۶۱۰) چغل خور کی امامت مکروہ ہے۔ ❊

(۶۱۱) اصل ہر شے میں اباحت ہے۔ ❊

(۶۱۲) تمباکو کی حرمت پر کوئی دلیل نہیں۔ لیکن ترک اولیٰ ہے۔ ❊

(۶۱۳) بلی کا جھوٹا مکروہ نہیں۔ [ابو یوسف] ❊

(۶۱۴) جوان مرد اپنی بیوی کا دودھ پی لے تو بیوی حرام نہیں ہوتی۔ ❊

(۶۱۵) خوجہ سے عورت کو پردہ کرنا چاہئے۔ ❊

(۶۱۶) چھیننے والا جب ﴿الْحَمْدُ لِلّٰہِ﴾ کہے تو سننے والا ﴿یَرْحَمُکَ

اللّٰہُ﴾ کہے اگر چہ دس دفعہ ہو۔ ❊

(۶۱۷) فطرت کی دس چیزوں میں سے داڑھی بڑھانا موچھیں کترانا ہے۔ [ہدایہ جلد ۱ ص ۱۰]

(۶۱۸) موچھوں کا کترانا سنت ہے۔ ❊

❊ بہشتی زیور: حصہ انی بیان الغسل ص ۷۱۔ ❊ بہشتی زیور، حصہ ۲ ص ۱۷۔ ❊ ہدایہ جلد ۲ ص ۳۴۲۔

❊ شرح وقایہ ص ۸۶ قدوری ص ۲۰۔ ❊ مالا بدمنہ: کتاب التقویٰ ص ۱۱۶۔ ❊ شرح وقایہ: کتاب الصلوٰۃ

فصل فی الجماعۃ، ج ۱ ص ۱۰۱۔ ❊ درالختار: کتاب الطہارت ج ۱ ص ۶۰۔ ❊ عالمگیری، جلد ۱ ص ۱۱۸ ہدایہ، جلد ۱

ص ۸۹۷۔ ❊ عین الہدایۃ: کتاب الطہارات، فصل فی الآسار، ج ۱ ص ۱۵۸۔ ❊ بہشتی زیور، حصہ ۲ باب ۹

دودھ پینے کا بیان، مسئلہ نمبر ۱۳ ص ۲۸۸۔ ❊ درمختار، جلد ۲ ص ۲۱۲۔ ❊ درمختار: جلد ۱ ص ۳۵۷۔ ❊ درالختار،

کتاب النظیر والاباحتہ، ج ۳ ص ۲۶۱۔

(۶۱۹) داڑھی منڈانا اور کتر وانا حرام ہے۔ کفار اور مجوس کی رسم ہے۔ اور عورتوں سے تشبیہ ہے۔ ❊

(۶۲۰) داڑھی ایک مشت سے کم کتر وانی حرام ہے۔ اور بڑھانی سنت ہے۔ ❊

(۶۲۱) کسی نے عمد یا خطاء داڑھی مونڈی۔ اگر پوری مونڈی ہو تو پوری دیت اور آدھی مونڈی تو آدھی دیت لی جائے۔ [ضروری لیجائے تاکہ نائیوں کو عبرت ہو] ❊

(۶۲۲) سر کچھ منڈانا اور کچھ چھوڑنا مکروہ ہے۔ ❊

(۶۲۳) لنگوری بال جو پیشانی پر بڑھائے جاتے ہیں جائز نہیں۔ ❊

(۶۲۴) ازار آدمی پنڈلی تک پہنچے۔ ٹخنوں تک جائز ہے۔ ٹخنوں سے نیچے حرام ہے۔ ❊

(۶۲۵) دعا بحق ولی و نبی ﷺ مانگنا مکروہ ہے۔ اس واسطے کہ مخلوق کا کچھ حق اللہ پر نہیں ہے۔ ❊

(۶۲۶) شرعی احکام کا مدار خواب پر نہیں ہو سکتا۔ ❊

(۶۲۷) شرط یکطرفہ درست ہے۔ ❊

(۶۲۸) مردہ بدعتی کی برائی کرنا درست ہے۔ تاکہ اور لوگ بدعت سے باز رہیں۔ ❊

(۶۲۹) علانیہ گناہ کرنے والے اور بدعتیہ کی غیبت جائز ہے۔ ❊

(۶۳۰) رات کے وقت درخت سوتے ہیں۔ یہ بات غلط ہے۔ ❊

(۶۳۱) جو بھنگ کو حلال جانے وہ ملحد اور بدعتی ہے۔ اس کا قتل مباح ہے۔ ❊

❊ در المختار: کتاب الطھر والاباح ج ۴ ص ۲۶۲۔ ❊ مالا بد منہ: کتاب التقویٰ ص ۱۱۷۔ ❊ در المختار: کتاب

الدیات ج ۴ ص ۳۹۰۔ ❊ عین الہدایہ: کتاب الکراہیہ، فصل فی الاختنان ج ۴ ص ۳۲۵۔ ❊ بہشتی گوہر ج ۱ ص ۱۴۲۔

❊ مالا بد ص ۷۲۔ ❊ شرح الوقایہ: کتاب الکراہیہ، فصل فی الجمع ج ۴ ص ۶۳۔ ❊ در مختار: جلد ۱ ص ۴۲۴۔

❊ در مختار: جلد ۴ ص ۴۶۴، شرح وقایہ ص ۵۷۰، کنز ص ۴۴۹۔ ❊ در مختار: جلد ۱ ص ۴۲۲۔

❊ در المختار: کتاب الطھر والاباح ج ۴ ص ۲۶۳۔ ❊ بہشتی زیور: حصہ ۱ ص ۸۹۔ ❊ در مختار: جلد ۴ ص ۳۶۸۔

(۶۳۲) جس نے مولود پڑھوانے یا مزار پر چادر چڑھوانے یا عبدالحق کا توشہ یا سید کبیر کی گائے یا مسجد میں گلگلے چڑھانے یا اللہ میاں کے طاق بھرنے یا بڑے پیر کی گیارھویں یا مولانا مشکل کشا کا روزہ یا آس بی بی کا کوٹنڈا کرنے کی منت مانی ہو تو اس کو پورا کرنے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ سب واہیات خرافات ہیں اور روزہ ماننا تو شرک ہے۔ ❀

(۶۳۳) مولود مروجہ بدعت ہے۔ ❀

(۶۳۴) بسم اللہ کی رسم بے اصل اور لغو ہے۔ ❀

(۶۳۵) شب برأت کا حلوہ اور دیگر رسومات اور رسومات محرم سب بدعت ہیں۔ ❀

(۶۳۶) غیر اللہ کی قسم کھانا قسم نہیں بلکہ شرک ہے۔ ❀

(۶۳۷) غیر اللہ کی منت ماننا شرک ہے اور اس چیز کا کھانا حرام ہے۔ ❀

نتیجہ و خاتمہ

الحمد للہ کہ آغاز رسالہ ہذا میں جو وعدہ کیا گیا تھا وہ پورا ہو گیا۔ اور اب یہ بضاعت مزجات ناظرین کے پیش نظر ہے۔ نیز اس کا فیصلہ خود ان کے انصاف پر موقوف اور منحصر ہے۔ ہاں یہ عرض کر دینا بیجا نہ ہوگا کہ اس کو بغور ملاحظہ فرمائیں گے تو انشاء اللہ اس نتیجہ پر ضرور پہنچیں گے کہ

① محض رسم و رواج آبائی کا پابند رہنا پھر بمقابلہ حق اس پر اصرار و ضد رکھنا۔ مزید براں جو کوئی راہ سنت اختیار کرے یا اس کی طرف رہنمائی کرے اس سے تکرار اور بدسلوکی کرنا شیوہ جاہلیت کا ہے۔

❀ بہشتی زیور، حصہ ۳ باب ۲۳، منت ماننے کا بیان، ص ۲۴۱۔ ❀ بہشتی زیور، حصہ ۶ مولد شریف کا بیان، ص ۴۴۸۔

❀ بہشتی زیور، حصہ ۶ مکتب یعنی بسم اللہ کے رسموں کا بیان، ص ۴۱۶۔

❀ بہشتی زیور، حصہ ۶ ص ۹۹۔ ❀ بہشتی زیور، حصہ ۳ باب ۲۴ قسم کھانے کا بیان، ص ۲۴۳۔

❀ بہشتی زیور، حصہ ۳ باب ۲۳، منت ماننے کا بیان، ص ۲۴۲۔

② تقلید (بغیر تحقیق پیروی کرنا) کسی فرد امت کی خواہ امام ہو یا اور کوئی جائز نہیں اور جو امر جائز یا لازمی بلکہ فرض ہے وہ اتباع اور صرف اتباع نبی ﷺ کا ہے۔

③ آنحضرت ﷺ کے بعد خود صحابہ رضی اللہ عنہم نے کسی امتی کی (خواہ وہ خلیفہ وقت ہی تھا) تقلید نہیں کی نہ وہ صدیقی اور فاروقی وغیرہ نام سے مشہور ہوئے بلکہ امور خلاف سنت میں ادنیٰ سے ادنیٰ صحابی رضی اللہ عنہ بڑے جلیل القدر صحابہ سے برابر معارضہ رکھتے تھے اور یہ امر ان میں قابل ملامت نہیں بلکہ سزا اور تحسین خیال کیا جاتا تھا اور اس طرح سب نے اتباع سنت نبوی ہی کو صرف اپنا ایک مضبوط شعار بنا رکھا تھا۔

④ تقلید مروجہ کا وجود خیر القرون میں نہیں تھا۔ بلکہ یہ شر القرون میں بزور حکومت جاری ہوئی ہے۔ چنانچہ اسی طرح چوتھی صدی میں اس کا آغاز ہوا۔ پھر ساتویں صدی میں بادشاہ وقت کے حکم سے مذاہب اربعہ کے چار قاضی جدا جدا مقرر ہوئے۔ بعد ازاں یہی مذاہب مختلف ممالک میں علیحدہ علیحدہ سلطنتوں کے قانونی مذاہب قرار پائے اس کے بعد نویں صدی میں ان ہی مذاہب کے چار مصلے منجانب سلطنت خانہ کعبہ میں قائم ہو گئے۔

⑤ خود امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور دیگر ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ جن کی تقلید ان کے بعد اختیار کی گئی ہے اپنی تقلید سے منع اور صرف اتباع سنت رسول اللہ ﷺ کی ہدایت بلغ فرما کر بری ہو چکے۔

⑥ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ بیشک ایک مسلم اور محتاط ذکی الفہم عابد زاہد متقی بزرگ تھے لیکن علم حدیث میں کہ جس پر بیشتر مدار دین کا ہے۔ ائمہ ثلاثہ یا دیگر خواص علماء امت سے کمتر پایہ رکھتے اور آپ زیادہ تر اقوال شیوخ خود سے مسائل استنباط کیا کرتے تھے۔ اسی وجہ سے امام اہل الرائے کے مشہور ہوئے نہ اہل حدیث کے۔

⑦ امام صاحب رحمہ اللہ کا پایہ علم تسلیم بھی کر لیا جائے تو آج کیا بلکہ پہلے سے دنیا میں ان کی کوئی تصنیف کا پتہ نہیں چلتا جیسا کہ علامہ محقق مولانا شبلی مرحوم حنفی اپنی کتاب

سیرۃ النعمان میں صاف اقرار کرتے ہیں کہ سچ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف کا ایک صفحہ بھی دنیا میں نہیں۔

⑧ موجودہ ذخائر فقہ حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ کا کلیہٴ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کوئی تعلق نہیں جس کی وجہ نقلی یہ کہ اس کی سند امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ تک نہیں پہنچتی۔ اور وجہ عقلی یہ کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ جیسے محتاط اور متقی بزرگ کی شان سے بعید ہے کہ ایسے بے وجود اور ناگفتنی مسائل بیان کریں جو مشتبہ نمونہ از خروارے رسالہ ہذا کے حصہ اول میں درج ہیں اور امام صاحب کی طرف اس کی نسبت کرنا بڑی زبردستی اور جرأت عظیمہ ہے۔

⑨ اس فقہ کے مصنفین بعض عقیدہ معتزلی، شیعہ اور مرجیہ وغیرہ فرقوں میں سے تھے یہی وجہ ہے کہ اس میں بے ثبوت اور دوران کار مکر وہ باتیں بھری پڑی ہیں اور امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف اس کی نسبت کو صرف ایک ذریعہ قبول کیا گیا ہے اور کچھ نہیں۔

⑩ تقلید (بے دلیل کسی کی پیروی کرنا) انسان کو خواہ وہ علم رکھتا ہو تحقیق سے باز رکھتی ہے اسی وجہ سے وہ جائز اور ناجائز حلال یا حرام میں کبھی تمیز دار نہیں ہوتا اور بالکل لکیر کا فقیر بن جاتا ہے پھر لاکھ کوئی سمجھائے اس کی سمجھ میں نہیں آتا۔ بلکہ سیدھی سے سیدھی اور بدیہی بات کا انکار کر دیتا ہے جیسا کہ حال ابنائے زماں کا شاہد ہے کہ اس بے ثبوت فقہ پر اڑے ہوئے ہیں اور سخت سے سخت معاصی یا بدعات میں مبتلا ہیں۔ مگر ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [۳۰/ الروم: ۳۲] ”ہر فرقہ جو اس کے پاس ہے اس پر خوش ہو رہے ہیں۔“ کسی کی نہیں سنتے اور اپنی کورانہ مختار باتوں کے مقابل قرآن و حدیث کے صاف ستھرے احکام کی تردید کھلے بندوں کر بیٹھتے ہیں۔ نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ

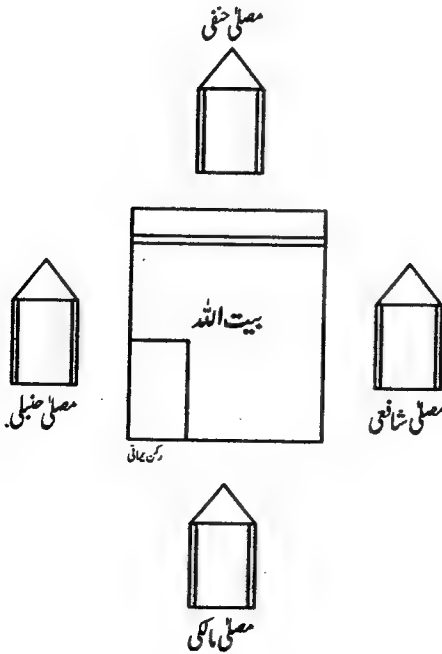
⑪ فقہ کے جو مسائل درست ہیں جیسے کہ حصہ دوم رسالہ ہذا میں درج ہیں ان کی بھی سند امام صاحب تک گونہیں پہنچتی۔ لیکن چونکہ کتاب و سنت کے مطابق ہیں۔ اور دیگر تصانیف ائمہ کرام سے امام عالی مقام رحمۃ اللہ علیہ کا تبع سنت ہونا ثابت ہے۔ بلکہ خود امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال ((اِذَا ثَبَّتَ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي)) ”جو حدیث سے

ثابت ہے پس وہی میرا مذہب ہے“ اور ((اِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي))
 ”جو صحیح حدیث ملے پس وہی میرا مذہب ہے“ اور ((اَتْرُكُوا قَوْلِي بِخَبَرِ
 الرَّسُولِ ﷺ)) ”میرے قول کو چھوڑ دو حدیث کے آگے“ بجائے خود اس بات
 کے قوی شاہد ہیں۔ اس لئے یہ مسائل قابل قبول اور لائق تسلیم ہیں۔

⑫ جو مسائل خاص اہل حدیث کے خیال کئے جاتے ہیں اور جن کی وجہ سے ان
 غربائے اسلام پر ہر طرح اور ہر جانب سے خفگی کا اظہار ہوتا رہتا ہے۔ اور بہر صورت
 نقصان رسانی سے بھی دریغ نہیں کیا جاتا۔ وہ مسائل بالکل قرآن و حدیث کے مطابق
 ہیں۔ اور فقہ حنفیہ بھی اس کی پوری تائید کرتی ہے۔ (جیسا کہ حصہ دوم سے اظہر ہے)
 اور ان پر عمل کرنے والے لامذہب اور بے دین نہیں ہوا کرتے۔ بلکہ خاص اہلسنت و
 الجماعت اور خالص مطیع خدا اور رسول کے یا ارباب فرقہ ناجیہ یہی لوگ ہیں۔ کیونکہ
 سبیل ”مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاصْحَابِي“ کے تابع ہیں۔

جب اس نتیجہ مندرجہ بالا تک ناظرین کی رسائی ہو جائے تو اس وقت ان کی
 خدمت میں مؤلف کی عرض ہے کہ یہ تقلید علاوہ ایک وسیلہ گمراہی کے ایک بڑا ذریعہ
 تعصب باہمی اور تفرقہ جماعت اسلام کا ہے۔ جس کی ممانعت اور وعید قرآن و حدیث
 میں جا بجا وارد ہوئی ہے اور اسی کی بدولت اگلی امتیں فرقہ بندیوں میں غارت ہو چکی
 ہیں۔ جن کی مذمت کلام الہی اور اخبار نبوی ﷺ سے خوب ظاہر ہے اور اسی قدیم
 عادات انسانی کو دیکھتے ہوئے رسول اکرم ﷺ نے اپنی امت کے لئے پیشتر ہی فرما
 دیا کہ تہتر ۳۷ فرقوں میں تقسیم ہو جائے گی۔ اور یہ پیشن گوئی آپ کی حرف بحرف پوری
 ہوئی جیسا کہ تفصیل ان فرقوں کی مقدمہ رسالہ ہذا میں گزر چکی ہے پھر ساتھ ہی آپ
 نے یہ تنبیہ فرمادی کہ بہتر فرقے ان میں سے ناری ہیں گویا وہ سب دائرہ اسلام سے
 بالکل یا قریب قریب خارج اور منقطع ہیں اور باقی ایک فرقہ ناجی ہے یعنی اسلام کا
 خالص فرقہ صرف ایک ہی ہے۔

اب یہاں ایک دعویٰ ہے کہ وہ فرقہ ناجیہ خالص اسلام کا اہلسنت والجماعت کا گروہ ہے اور بیشک یہ گروہ اس قول میں حق بجانب ہے لیکن افسوس صد افسوس کہ اس تقلید ناسدید نے ان میں سے بھی اکثر کو ایک سیدھی شاہراہ محمدی ﷺ سے چار مختلف طریقوں میں متفرق کر کے باہمی مغائرت و منافرت پیدا کر دی۔ ایسی کہ خانہ کعبہ میں قدیم سے صرف ایک مصلیٰ ابراہیمی تھا جو وحدت جماعت اسلام اور واحد پرستی کا نشان تھا۔ اور اسی کے لئے خداوند تعالیٰ کا حکم تھا ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: ۱۲۵] ”یعنی اختیار کرو مصلے مقام ابراہیم کو۔“ چنانچہ یہی ایک مصلے قدیم رسول اللہ ﷺ و صحابہ رضی اللہ عنہم وغیرہ اولین سابقین امت کا تھا۔ اور یہی الہدایت کا ہے لیکن علاوہ اس کے چار مصلے علیحدہ علیحدہ اور قائم ہو کر ایک دوسرے سے بالکل سے جدا ہو گئے۔ جیسا کہ نقشہ ذیل سے ظاہر ہے:



اب ہر مصلے کے نمازی دوسرے مصلے کی جماعت میں شریک نہیں ہوتے اور خداوند تعالیٰ کے حکم صریح ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [البقرة: ۴۳] کے خلاف اپنے مصلے کی جماعت کے انتظار میں بیٹھے رہتے ہیں۔ گویا اپنے طریقہ عمل سے بتلا رہے ہیں کہ دین اور معبودان چاروں کے بالکل مختلف ہیں کہ ایک کا دوسرے سے کوئی تعلق اور رابطہ نہیں۔ علاوہ اس کے خانہ کعبہ میں جس کثرت کو رسول کریم ﷺ نے مٹا کر وحدت قائم کی تھی اس صورت میں اب پھر وہی کثرت نظر آنے لگی۔ اور آپ ﷺ نے تمام مومنوں کی مثال ایک جسم کی سی فرمائی کہ ایک عضو میں درد پیدا ہو تو سب اعضاء کو برابر تکلیف محسوس ہو۔ اور کوئی کام کسی عضو کے متعلق ہو تو سب اعضاء بالاتفاق اس میں شریک ہوں مگر اس تقلید نے ان کو باہم ایسا دشمن بنا دیا کہ اب ان میں باہمی ہمدردی اور اخوت اسلامی جیسی کہ چاہئے باقی نہ رہی۔ ❀

پس حقیقت الامر یہ ہے کہ اس تفرقہ اہلسنت والجماعت کے سامنے ان بہتر ۷۲ فرقہ ہائے اسلام کی فرقہ بندی نسیا منسیا ہو گئی۔ کیونکہ ان فرقہ ہائے ضالہ نے اسلام میں شروع ہی سے کوئی عزت نہیں پائی نہ اسلام کے گھر بیت اللہ میں ان کو جگہ ملی۔ اور اب تک حالت کسمپری میں ذلیل و خوار ہیں۔ مگر اہلسنت والجماعت ہمیشہ سے اسلام اور خانہ کعبہ کے دھنی رہے اور ان ہی کو دنیا میں پایہ اعتبار حاصل رہا تو چاہئے تھا کہ یہ ویسے ہی جیسے کہ شروع سے بھی ایک ہی جماعت یا فرقہ واحد بن کر رہتے۔ مگر نہ رہے اور آخر ان کی تفریق زوال اسلام کا باعث ہوئی۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝

اب یہاں وہ روایات بھی درج کر دینا ضروری ہے کہ جن سے اس تفرقہ مذاہب اربعہ کی ناپسندیدگی پر کافی روشنی پڑتی ہے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَخَطَّ خَطًّا وَخَطَّ خَطَّيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَخَطَّ خَطَّيْنِ عَنْ يَسَارِهِ ثُمَّ وَصَعَ

❀ یہ مؤلف مرحوم کے زمانے کی بات ہے۔ اللہ کے فضل و کرم سے آج ملت اسلامیہ پھر کعبہ شریف میں ایک مصلیٰ پر جمع ہو گئی ہے۔

يَدَهُ فِي الْخَطِّ إِلَّا وَسَطَ فَقَالَ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ
الْآيَةَ ﴿وَ أَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا
تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ ﴿١/٦﴾ [الانعام: ١٢٣]

”جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے آپ نے ایک لکیر سیدھی کھینچی اور دو لکیریں اس کے دائیں طرف دو لکیریں اس کے بائیں طرف کھینچیں (جس کا نقشہ یہ ہے صراط مستقیم —>>>) پھر بیچ کی لکیر پر انگلی رکھ کر فرمایا کہ یہ اللہ کی راہ ہے پھر یہ آیت پڑھی ﴿هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ یعنی اللہ فرماتا ہے کہ یہ میری راہ سیدھی ہے تو چلو اس پر اور مت چلو، دوسرے راستوں پر کہ بہکائیں گے تم کو اس کی سیدھی راہ سے۔“

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطًّا
ثُمَّ قَالَ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خُطوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ
شِمَالِهِ وَقَالَ هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو
إِلَيْهِ وَقَرَأَ ﴿وَ أَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ الْآيَةَ

”روایت ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا کہ خط کھینچا ہمارے لئے رسول اللہ ﷺ نے ایک خط پھر فرمایا کہ یہ راہ اللہ کی ہے پھر کھینچے کئی خط دائیں اس کے اور بائیں اس کے اور فرمایا کہ یہ راہیں ہیں اور ہر راہ پر ان میں سے شیطان ہے جو بلاتا ہے اس راہ کی طرف اور پڑھی آپ نے یہ آیت ﴿وَ أَنْ هَذَا صِرَاطِي﴾ ﴿١/٦﴾ [الانعام: ١٢٣] یعنی فرمایا اللہ رب العزت نے کہ یہ میری راہ سیدھی ہے تم چلو اس پر اور مت چلو اور راستوں پر کہ بہکائیں گے تم کو سیدھی راہ سے۔“

ان روایات سے معلوم ہوا کہ اسلام کا طریقہ اور فرقہ ایک۔ اور صرف ایک ہے دو تین چار یا زائد نہیں ہیں اور صرف چار خط ٹیڑھے کھینچنا منجر صادق عَالِیًّا کا گویا ایک صاف پیشین گوئی ہے کہ تمام فرقہ ہائے اسلام میں جو ایک فرقہ برسر حق ہوگا وہ بھی مذاہب اربعہ کی صورت میں متفرق ہو جائے گا۔ اور تفریق جماعت اسلام کی واقع ہو گی جو خاص منشاء و مقصد اعظم شیطان کا ہے۔ اس لئے چار ٹیڑھے خط کھینچ کر ان کو کج راہیں شیطان کی قرار دیں اور فرمایا کہ صرف ایک درمیانی سیدھی راہ پر چلو۔ اور ادھر ادھر کی متفرق ٹیڑھی راہوں میں مت جاؤ کہ گمراہ ہو جاؤ گے۔

ترسم نہ رسی بکعبہ اے اعرابی کیں راہ کہ تو میری بہ ترکستان است پس اتباع کے لائق صرف ایک ہی راستہ سیدھا بتلایا اور وہی صراط مستقیم خداوندی یا طریقہ محمدی ﷺ اور مسلک صحابہ رضی اللہ عنہم ہے اس لئے اسی پر چلنے والا فرقہ خالص اسلام کا ہے اور بس۔

اب اس مقام پر اگر ہمارے معزز برادر مقلدین فرمائیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں بھی فروعی اختلاف تھا اور اسی اختلاف پر ان مذاہب کی بناء ہے پھر یہ مذاہب کیسے مذموم ہوئے۔ تو ان کی جناب میں یہ عرض ہے کہ بیشک صحابہ رضی اللہ عنہم میں بھی اختلاف تھا۔ مگر انہوں نے اپنے جدا جدا مذاہب قائم کر کے فرقہ بندی نہیں کی نہ خالص اتباع رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ کر کسی امتی کی پیروی کی۔ نہ علیحدہ علیحدہ نام سے موسوم ہو کر مضارّت پیدا کی۔ نہ آپس میں اختلاف فروعی کی وجہ سے دشمنی برتی بلکہ جو کچھ اختلاف تھا وہ محض خلوص کے ساتھ تھا یعنی وہ حضرات بابرکات رضی اللہ عنہم ایک دوسرے کے جائز مختارات پر بیجا تعرض نہیں کیا کرتے تھے اور ذرا ذرا سی باتوں پر کفر کے فتوے نہیں لگایا کرتے تھے ہاں امور خلاف شرع میں خاموشی اور لحاظ بھی نہیں برتتے تھے اور دلیل حق سے اس کا برابر انکار یا رد فرماتے تھے اور حق معلوم کر کے اپنے ناحق پر ضد اور اصرار نہیں رکھتے تھے اور ہم چوتھم معاملات سے برا اثر لے کر اپنے دلوں میں عداوت باہمی

کو جگہ نہیں دیتے تھے بلکہ باوجود اختلاف بلا درلغ ایک دوسرے کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اور خلوص و محبت کے ساتھ ایک جماعت کی صورت میں متفق رہ کر اسلام اور اہل اسلام کی فلاح و بہبود میں مصروف رہے تھے اور ان کی شان تھی ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [۲۸/ الفتح: ۲۹] ”یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم سخت ہیں کافروں پر ہمدرد ہیں آپس میں“ اور ﴿الزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ [۲۸/ الفتح: ۲۹] ”یعنی لازم کر دی ان پر پرہیزگاری اور تھے بھی وہ اسی کے لائق اور اہل“ اب ان مذاہب کو دیکھئے کہ بالکل ایک دوسرے کے خلاف برسرِ پیکار ہیں اور لعن و طعن، سب و شتم بلکہ عام تکفیر اور نقصان رسانی سے دریغ نہیں کرتے۔ اور ایک جماعت میں شامل نہیں ہوتے یا ہونے نہیں دیتے۔ بلکہ کفار سے دوستی اور مسلمانوں سے عداوت و نفرت ان کا خاص شیوہ ہے۔ ع

بہیں تفاوت رہ از کجاست تا کیجا :

پس جب حقیقت اس تقلید خانہ خراب کی اور اصلیت اختلاف سلف و خلف کی آپ کو معلوم ہو چکی تو اے برادران! رحم کرو اپنی جانوں پر اور مٹا دو اپنے سب باہمی اختلافات رسمی اور اسمی کو۔ اور عمل کرو ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [۳/ آل عمران: ۱۰۳] پر اور قائم کرو اپنا صرف ایک نام اور ایک جماعت فرقہ اسلام کا۔ اور چھوڑ دو فرقہ بندیوں کو اور چلو سب متفق ہو کر اس ایک سیدھی شاہراہ محمدیؐ پر جس پر ﴿وَإِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ [۱۶/ الانعام: ۱۵۳] کا نشان لگا ہوا ہے اور ساتھ لو اپنے دور ہبروں کو جن کی تعریف میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔ تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا كِتَابُ اللَّهِ وَ سُنَّةُ رَسُولِهِ ﷺ یعنی چھوڑ دیں میں نے تم میں دو چیزیں جب تک تم ان کو پکڑے رہو گے گمراہ نہ ہو گے وہ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے اور مت چلو ان متفرق کج

راہوں پر جو اس صراطِ مستقیم کے ادھر ادھر جاتی ہیں اور جن پر لکھا ہوا ہے۔

﴿وَلَا تَبْغُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [۱/۱۵۳] یا ”علیٰ کُلِّ سَبِيلٍ مِّنْهَا شَيْطَانٌ يَّدْعُوْا اِلَيْهِ“ (یعنی ان میں سے ہر راہ پر شیطان ہے جو بلاتا ہے اس کی طرف) اور نصرت کرو سب مل کر امور دین و دنیا میں اسلام اور اہل اسلام کی یہی ہماری غرض ہے اور بس۔

مراد ما نصیحت بود و گفتیم حوالۃ با خدا کردیم و رفتیم فقط (السلام) خبر (الحنان)

و ما علينا الا البلاغ المبين الموفق الهادي المتين ربنا
افتح بيننا و بين قومنا بالحق و انت خير الفاتحين و
اجمعهم على اتباع سنن سيد المرسلين ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَ
لِأَخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَ لَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا
لِّلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [۵۹/المشر: ۱۰] اللهم
اكفر ذنوبنا و استر عيوبنا و نحن نسئلك الله عز و جل
السلامة من كيد العدو و فتن الدنيا انك قريب مجيب
و المرجو من الله ان تنفع ”بحقيقة الفقه“ سائر المسلمين
الغافلين بفضله و منه آمين يا رب العلمين و آخر دعوانا
ان الحمد لله رب العلمين برحمتك يا ارحم الراحمين.

حمرہ العبر (الضعیف)

محمد یوسف عفی عنہ مدرس مدرسہ فیض محمدی

محلہ تلہ نیل گران، جے پور، راجپوتانہ



التماس

خاکسار مؤلف نے پیشتر بھی گزارش کی تھی۔ اب پھر عرض کرتا ہے کہ احقر نے حتی الامکان ترتیب رسالہ ہذا میں اس امر کی کوشش کی ہے کہ کوئی بات خلاف واقع اور کوئی واقعہ غیر صحیح درج نہ ہو جائے۔ لیکن خطا و نسیان خاصہ انسان ہے اور نقصان علم کا اعتراف عین انصاف۔ اس لئے اگر باب علم اس رسالہ کو ملاحظہ فرما کر بے دریغ اپنی اپنی رائے سے مطلع فرمائیں اور خدا نخواستہ اس سے کوئی تحسین و آفرین مطلوب نہیں صرف اپنے عیوب سے واقفیت حاصل کرنا مقصود ہے۔ پس علمائے کرام بے تکلف ازراہ افادہ (نہ بطریق اعتراض) ہر نقص و سقم سے آگاہی بخشیں۔ تو مؤلف خلوص دل و صفائی قلب کے ساتھ اپنی غلطیوں کو قبول کر کے ممنون و مشکور ہوگا۔ اور طبع ثانی میں ان شاء اللہ ضرور اس کی اصلاح کرے گا۔ فقط

(والسلام)

سپر دم بتو مایہ خویش را تو دانی حساب کم و بیش را

المتمس

(احقر العباد)

محمد یوسف عفی عنہ مدرس مدرسہ فیض محمدیہ

محلہ تلہ نیل گراں جے پور، راجپوتانہ

(نوٹ) مرحوم اللہ کو پیارے ہو گئے غفر اللہ لہ لہذا اب ناشرین کی طرف سے اس التماس کو تصور کیا جائے۔ والسلام۔



مصادر و مراجع

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف کا نام	مطبع
۱	قرآن کریم		
۲	تفسیر مظہری	قاضی ثناء اللہ پانی پتی	دارالاشاعت کراچی
۳	تفسیر ابن کثیر (اردو)	عماد الدین ابن کثیر	مکتبہ قدوسیہ، لاہور
۴	صفوة التفاسیر	محمد علی الصابونی	دار القرآن الکریم، بیروت
۵	تفسیر بیضاوی	عبداللہ بن عمر بیضاوی	مصر
۶	معالم التنزیل	ابو محمد حسین بن مسعود البغوی	ادارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان
۷	الدر المنثور	جلال الدین سیوطی	دار الفکر، بیروت
۸	تفسیر المنار	محمد رشید	المنار، مصر
۹	تفسیر المراغی	احمد مصطفیٰ المراغی	دار احیاء التراث العربی، بیروت
۱۰	تفسیر فتح البیان فی مقاصد القرآن	نواب صدیق حسن خاں	مصر
۱۱	تفسیر الخازن	علامہ علاؤ الدین علی بن محمد	دار المعارف، بیروت
۱۲	التفسیر الکبیر	امام رازی	

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف کا نام	مطبع
۱۳	جامع البیان فی تفسیر القرآن		دار نشر الکتاب الاسلامیہ، گوجرانوالہ
۱۴	الجامع لاحکام القرآن	ابو عبد اللہ محمد القرطبی	
۱۵	تفسیر التحریر والتقویر المعروف بتفسیر ابن عاشور	ابن عاشور	مؤسسۃ التاریخ بیروت
۱۷	تفسیر عزیزی	شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۸	فیوض الرحمن روح البیان (اردو ترجمہ)	شیخ اسماعیل حتی	مکتبہ ادیبیہ، بہاولپور
۱۹	انوار البیان فی کشف اسرار القرآن	مفتی عاشق الہی	ادارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان
۲۰	تفسیر احمدی	ملاں احمد جیون	مکتبہ رحمانیہ، وہاڑی
۲۱	تفہیم القرآن	ابوالاعلیٰ مودودی	ادارہ ترجمان القرآن، لاہور
۲۲	تدبر القرآن	امین احسن اصلاحی	فاران فاؤنڈیشن، لاہور
۲۳	معارف القرآن	مولانا محمد ادریس کاندھلوی	فرید بک ڈپو، دہلی
۲۴	تفسیر ماجدی	مولانا عبد الماجد دریابادی	تاج کمپنی، لاہور
۲۵	تفسیر عثمانی	مولانا شبیر احمد عثمانی	دارالاشاعت، کراچی
۲۶	تفسیر الحسنات	علامہ ابوالحسنات	ضیاء القرآن، لاہور
۲۷	احسن التفاسیر	سید احمد حسن محدث دہلوی	مکتبہ سلفیہ، لاہور
۲۸	تفسیر ضیاء القرآن	پیر کرم شاہ	ضیاء القرآن پبلیکیشنز

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف کا نام	مطبع
۲۹	صحیح بخاری	ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری	دار السلام
۳۰	صحیح مسلم	مسلم بن حجاج القشیری	دار السلام
۳۱	سنن ابو داؤد	سلیمان بن اشعث السجستانی	دار السلام
۳۲	سنن ترمذی	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی	دار السلام
۳۳	سنن نسائی	احمد بن شعیب النسائی	دار السلام
۳۴	سنن ابن ماجہ	ابو عبد اللہ محمد بن یزید القزوینی	دار السلام
۳۵	مسند احمد	احمد بن محمد بن حنبل	دار احیاء التراث العربی، بیروت
۳۶	سنن الدارمی	حافظ عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی السمرقندی	قدیمی کتب خانہ کراچی
۳۷	مجمع الزوائد	علامہ بیہقی	مکتبہ القدسی، قاہرہ
۳۸	مصنفی شرح مؤطا	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	کتب خانہ رحیمیہ دہلی
۳۹	ارشاد الساری	علامہ قسطلانی	
۴۰	قیام اللیل	محمد بن نصر المروزی	حدیث اکادمی، فیصل آباد
۴۱	طبقات الشافعیہ الکبریٰ	تاج الدین ابونصر عبد الوہاب ابن تقی الدین	مصر
۴۲	طبقات الحنابلہ	ابن رجب	
۴۳	کتاب الضعفاء الصغیر	محمد بن اسماعیل البخاری	در الباز، مکہ مکرمہ

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف کا نام	مطبع
۴۴	غنیۃ الطالبین	شیخ عبدالقادر جیلانی	نفیس اکیڈمی، کراچی
۴۵	کتاب الرد علی من اغلذ الی الارض	جلال الدین سیوطی	دارالکتب العلمیہ، بیروت
۴۶	کتاب المبسوط	شمس الدین السرخسی	دارالمعرفۃ، بیروت
۴۷	کشف الظنون	حاجی خلیفہ	مکتبہ اسلامیہ، تہران
۴۸	کتاب الضعفاء والمتر وکین	احمد بن شعیب النسائی	مؤسسہ الکتب الثقافیہ، بیروت
۴۹	تاریخ صغیر	محمد بن اسماعیل البخاری	دار التراث، قاہرہ
۵۰	فتح المغیث	شمس الدین محمد بن عبدالرحمن السخاوی	مکتبہ سلفیہ، مدینہ منورہ
۵۱	تدریب الراوی	حافظ جلال الدین سیوطی	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۵۲	سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ والموضوعہ	ناصر الدین البانی	المکتبہ اسلامی، بیروت
۵۳	مشکوۃ المصابیح	امام ولی الدین التبریزی	
۵۴	نیل الاوطار	محمد بن علی الشوکانی	در الاحیاء التراث العربی، بیروت
۵۵	بستان	فقیہہ ابواللیث سمرقندی	مطبع فاروقی، دہلی
۵۶	احیاء العلوم	ابوحامد محمد الغزالی	نولکشور

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف کا نام	مطبع
۵۷	التعلیق المجد علی مؤطا محمد	مولانا عبدالحی لکھنوی	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
۵۸	الموضوعات الکبریٰ	ملا علی قاری	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۵۹	اعلام الموقعین	امام ابن قیم	دارالکتب العربی، بیروت
۶۰	تذکرۃ الحفاظ	ابو عبد اللہ محمد بن احمد الذہبی	دارالکتب العلمیہ، بیروت
۶۱	کتاب الضعفاء الکبیر	ابو جعفر محمد بن عمر العقیلی	دارالکتب العلمیہ بیروت
۶۲	میزان الاعتدال	ابو عبد اللہ محمد بن احمد الذہبی	دارالمعرفہ، بیروت
۶۳	تقریب التہذیب	حافظ ابن حجر	فاروقی کتب خانہ، لاہور
۶۴	وفیات الاعیان	ابن خلکان	داراحیاء التراث العربی بیروت
۶۵	التاریخ الکبیر	محمد بن اسماعیل البخاری	دارالفکر
۶۷	مقدمہ ابن خلدون	عبدالرحمن ابن خلدون	نفیس اکیڈمی، کراچی
۶۸	حیات الحیوان (اردو)	علامہ کمال الدین الدیمیری	ادارہ اسلامیات، لاہور

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف کا نام	مطبع
۶۹	المسل والنخل	محمد بن عبدالکریم الشہرستانی	دار السور، بیروت
۷۰	المیزان الکبریٰ	عبدالوہاب الشعرانی	در الکتاب العلمیہ، بیروت
۷۱	کشف الغمۃ	عبدالوہاب شعرانی	مصر
۷۲	حجۃ اللہ البالغۃ	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	مکتبہ سلفیہ، لاہور
۷۳	عقد الجید	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	محمد سعید اینڈ سنز، کراچی
۷۴	الانصاف فی بیان سبب الاختلاف	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	علماء اکیڈمی، لاہور
۷۵	الانصاف فی بیان سبب الاختلاف	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	مکتبہ مجتہائی، دہلی
۷۶	تاریخ الخلفاء (اردو)	حافظ جلال الدین سیوطی	نفیس اکیڈمی، کراچی
۷۷	تاریخ الخلفاء (عربی)	جلال الدین سیوطی	مکتبہ مجتہائی، دہلی
۷۸	الفوز الکبیر	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۷۹	غیاث اللغات	محمد غیاث الدین لکھنوی	مطبوعہ نو لکھنور
۸۰	القاموس الوحید	مولانا وحید الزماں کیرانوی	ادارہ اسلامیات لاہور
۸۱	تاریخ ابن خلکان (اردو)	ابن خلکان	نفیس اکیڈمی، لاہور

نمبر شمار	کتاب کا نام	مصنف کا نام	مطبع
۸۲	تاریخ خمیس فی احوال انفس نفیس	امام حسین بن محمد بن حسن	مؤسسہ شعبان بیروت
۸۳	المعارف	ابن قتیبہ	احیاء التراث العربی، بیروت
۸۴	حدائق الحنفیہ	مولوی فقیر محمد چلمی	مکتبہ حسن سہیل لاہور
۸۵	مقامات مظہری	مرزا مظہر جان جاناں	اردو سائنس بورڈ لاہور
۸۶	وصیت نامہ	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	مکتبہ سلفیہ، لاہور
۸۷	رسالہ عمل بالحدیث	مولانا ولایت علی صادق پوری	مکتبہ سلفیہ، لاہور
۸۸	صراط مستقیم	سید اسماعیل شہید	اسلامی اکیڈمی لاہور
۹۸	معیار الحق	سید نذیر حسین محدث دہلوی	مکتبہ نذیریہ، قصور
۹۰	الارشاد الی سبیل الرشاد	مولانا محمد شاہ جہانپوری	الہدایت اکادمی، کشمیری بازار لاہور
۹۱	تنویر العینین	شاہ اسماعیل شہید	مطبع صدیقی
۹۲	بوستان	شیخ سعدی	دارالاشاعت، کراچی
۹۳	الروضة الندیة	نواب صدیق حسن القنوجی	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۹۴	الارشاد الی سبیل الرشاد	مولانا رشید احمد گنگوہی	ادارہ اسلامیات، لاہور

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف کا نام	مطبع
۹۵	سیرت نعمان	علامہ شبلی نعمانی	اسلامی کتب خانہ، لاہور
۹۶	نور الانوار	ملاحیون	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
۹۷	توضیح تلوح	عبداللہ بن مسعود حنفی	کتب خانہ مجیدیہ، ملتان
۹۸	شرح فقہ اکبر	ملا علی قاری	محمد سعید اینڈ سنز، کراچی
۹۹	عین الہدایہ، اردو شرح الہدایہ	برہان الدین الفرغانی المرفیانی	مکتبہ رحمانیہ، لاہور
۱۰۰	ہدایہ (عربی)	//	شرکت علمیہ، ملتان
۱۰۱	رد المحتار علی در المختار	ابن عابدین	مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ
۱۰۲	در مختار (مترجم)	محمد علاء الدین حصکفی	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
۱۰۳	فتاویٰ عالمگیری (عربی)	حافظ کتب خانہ، کوئٹہ	
۱۰۴	فتاویٰ عالمگیری (مترجم)	مکتبہ رحمانیہ، لاہور	
۱۰۵	بہشتی زیور	مولانا اشرف علی تھانوی	مکتبہ رحمانیہ، لاہور
۱۰۶	شرح وقایہ (عربی)	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی	
۱۰۷	نور الہدایہ (ترجمہ اردو) شرح وقایہ	مولانا وحید الزماں لکھنوی حنفی	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
۱۰۸	عمدۃ الرعاۃ حاشیہ شرح وقایہ	مولانا عبدالحی لکھنوی	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
۱۰۹	فتاویٰ	مولانا عبدالحی لکھنوی	محمد سعید اینڈ سنز، کراچی

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف کا نام	مطبع
۱۱۰	النافع الكبير	مولانا عبدالحی لکھنوی	ادارة القرآن، کراچی
۱۱۲	تذکرۃ الراشدہ	مولانا عبدالحی لکھنوی	//
۱۱۳	الاجوبۃ الفاضلۃ	//	//
۱۱۴	الرفع والتکمیل	مولانا عبدالحی لکھنوی	ادارة القرآن، کراچی
۱۱۵	دراسات اللیب	علامہ معین حنفی	لجنۃ احیاء الادب السندی، بکراتھی
۱۱۶	کنز الدقائق	مولانا عبداللہ بن احمد بن محمود النفی	دار الحدیث، ملتان
۱۱۷	معدن الحقائق شرح اردو کنز الدقائق	مولانا محمد حنیف گنگوہی	دار الاشاعت، کراچی
۱۱۸	مختصر قدوری	ابوالحسین احمد بن محمد القدوری	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۱۱۹	الصبح النوری شرح اردو مختصر قدوری	مولانا محمد حنیف گنگوہی	کتب خانہ مجیدیہ، ملتان
۱۲۰	بہشتی گوہر	مولانا اشرف علی تھانوی	دار الحدیث، ملتان
۱۲۱	مدیۃ المصلی	سعد الدین محمد بن محمد بن علی کاشغری	ملک دین محمد اینڈ سنز، لاہور
۱۲۲	فتوح الغیب	حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی	قدیمی کتب خانہ، کراچی
۱۲۳	سفر السعادت	مجد الدین فیروز آبادی	
۱۲۴	مکتوبات امام ربانی	مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی	اسلامی کتب خانہ، لاہور

۱۲۵	حالات مصنفین درس نظامی	مولانا محمد حنیف گنگوہی	دارالاشاعت، کراچی
۱۲۶	مجالس الابرار	شیخ احمد سرہندی	دارالاشاعت، کراچی
۱۲۷	مجموعہ فتاویٰ	امام ابن تیمیہ	

